

AL-KAFI

NAQD ISLAM AL-NASHASHIBI

عبد الله بن محمد بن عبد الوهاب
أبو عبد الله
عبد الله بن محمد بن عبد الوهاب

نقض

اسلام النشاشيبي الصحيح

بصريح الادلة التي يفهمها الا عجمي والفصيح

للامام الفاضل العالم المحقق والفاضل المدقق الدال على طريق

الحق صاحب القول المصيب الشيخ محمد بن يوسف

التونسي الشهير بالسكافي اذام الله به النفع

وابقاءه ومن شر كل حاسد

ومارق وقاه آمين

• الطبعة الاولى •

• يطلب من •

مكتبة الشرق

محمد محمد بن رابع الجزائري وانغية

• حقوق الطبع محفوظة •

طبعة الفصحى سنة ١٣٥٠



٤٢٨٢

al-Kāfi, Muḥammad ibn Yūsuf

نقض

Naqṣ Iṣlāḥ al-Nashā'ih

اسلام الذشاشيدي الصحيح

بصريح الالة التي فيها الا عجبتي والنعبيح

للامام الفاضل العالم المحقق والفاضل المدقق الدال على طريق

الحق صاحب القول المعيب الشيخ محمد بن يوسف

التونسي الشير بالكافي ادام الله به النفع

وابقاء ومن شر كل حاسد

ومارق وقاه

آمين

~~~~~

« يطلب من »

## مكتبة الشرق

محمد عثمان رابع الجزايري وافته

« حقوق الطبع محفوظة »

مطبعة المشرك الذي يدشق





2272

70084

737

وصلى الله تعالى على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه

وسلم تسليما

الحمد لله الذي رفع مقام نبيه صلى الله عليه وسلم وجعل حديثه  
صلى الله عليه وسلم ككلامه في العمل به والاحترام واجمع اهل الحل  
والعقد على ذلك لقوله تعالى (وما كان المؤمن ولا المؤمنة اذا قضى الله  
ورسوله امرا ان تكون لهم الخيرة من امرهم) ولقوله تعالى (وما  
ينطق عن الهوى ان هو الا وحي يوحى) ولقوله تعالى (وانزلنا اليك  
الذكر لتبين للناس ما نزل اليهم) ولقوله تعالى (وما اتيكم الرسول  
فخذوه وما ينهيكم عنه فانتهوا) واجمعوا ايضا على انه لا يفرق بينهما الا  
ضال في نفسه مفضل لغيره لان التفرقة بينهما لم يقل بها مسلم ذاق طعم  
الاسلام وانما يقول بها من لم يشم عيق الاسلام وان تظاهر بالاسلام  
امام الانام والصلاة والسلام على سيدنا محمد القائل (لا يؤمن احدكم

حتى يكون هوام تيمالما جئت به ) والقائل في حقه ربه تعالى ( فلا  
وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في انفسهم  
حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما ) وعلى آله واصحابه الذين كانوا  
يحترمون حديثه حق الاحترام وعلى من تيمهم وسار سيرتهم في كل  
مقام الى ان يدخل الله تعالى المخالفين لسنه نبيه عليه الصلاة والسلام  
دار البوار ويحبلى على المتمسكين بها في دار السلام .

اما بعد فيقول اسير ذنبه الراجي غفور ربه محمد بن يوسف التونسي  
المعروف بالسكافي اني اطلعت على كتاب يسمى بالاسلام الصحيح  
ركب فيه صاحبه متن عمياء وسلك غير سبيل المؤمنين كما سيتضح لك  
ذلك ان شاء الله تعالى وما كنت اظن ان احدا يجابه المسلمين بمثل  
ما جابه به صاحب الاسلام الصحيح حيث انه حصر اخذ احكام  
الاسلام في الكتاب والفقى الحديث والتفسير كما يأتي له فقلت لما  
رايت اسلامه الصحيح سبحانه هذا بهتان عظيم ثم اني اردت تعقب  
بعض كتابه مما فيه طعن على جميع المسلمين واما ما فيه طعن على بعض  
فرق المسلمين كالوهابية فلا امريض له في ذلك وسميت ما اسطره ان  
شاء الله تعالى ( تنقض اسلام النشاسيني الصحيح بصريح الادلة التي  
يقومها الاعجمي والفصيح ) والله تعالى المستعان وعليه التكلان

واقدم قبل التكلم معه مهمات يستشعر بها المسلم اوصاف الشاذين عن  
سنن السلف الصالح (الاولى) ورد لن تقوم الساعة حتى يسب آخر  
هذه الامة اولها. وقد فعل النشاشيبي ذلك كما تقف عليه ان شاء الله  
تعالى (الثانية) الادلة التي تقيد اليقين ثلاثة الكتاب والحديث المتواتر  
والاجماع (الثالثة) الاجماع لا يفيد اليقين بذاته وانما يفيد به باستناده  
الى حديث ثابت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل الاجماع على  
تحريم نكاح المتعة بعد ثبوت حلها لاستناده الى حديث تحريم المتعة  
المتأخر عن ثبوت حلها وهو ما رواه الثقات زمن فتح مكة (الرابعة)  
اختلف العلماء في حكم خلاق الاجماع فمنهم من كفره ومنهم من فسقه  
(الخامسة) انعقد الاجماع على ان من طلق زوجته ثلاثا في لفظ واحد  
كان يقول لها انت طالق ثلاثا تبين منه ولا نحل له الا بعد زوج  
فمن قال بنير ذلك يعد خارقا للاجماع الثابت من زمن امير المؤمنين  
عمر بن الخطاب رضي الله عنه وبه الفتوى في المذاهب الاربعة  
(السادسة) من قال من المتأخرين الاجماع ليس بحجة يعد خارقا  
للاجماع وحكمه تقدم (السابعة) الاجماع على ان حديث رسول الله  
صلى الله عليه وسلم في افادة الاحكام مثل الكتاب بلا فرق بينهما  
يعد خارقا للاجماع وحكمه تقدم (الثامنة) المراد بالاحاديث التي



تؤخذ منها الاحكام هي التي اسندها الثقات الى رسول الله صلى الله عليه وسلم (التاسعة) كثر المحرصون على الاجتهاد وترك التقليد لمن ثبتت عدالتهم وأجمع المسلمون على الاقتداء بهم وقائل ذلك ضال مضل كما يأتي بيان ذلك ان شاء الله تعالى (العاشر) اول من حرص على الاجتهاد وعدم الاخذ بقول الغير في علمي العلامة ابن حزم كما يأتي نقل كلامه والود عليه ان شاء الله تعالى (الحادية عشر) الذين يعملون الى الاجتهاد وتفسير القرآن بمقولهم في هذه الاوقات الحاضرة هم الذين لم يتلقوا العلوم الدينية عن اهلها وانما هم متخرجوا المدارس ومن شابههم في عدم اخذ العلم عن اهلها فيخرجون بذلك عن جادة الدين القويم كما وقع لرشيد رضا وطنطاوي جوهرى وصاحب الاسلام الصحيح كما توقف عليه ان شاء الله تعالى (الثانية عشرة) من غير حكماء شرعيين وزعم ان المصلحة في هذا الزمان تقضي ذلك وان الاحكام المقررة المعمول بها منذ قرون لا تناسب وقتنا فهو كافر باجماع المسلمين لان احكام شريعة نبينا صلى الله عليه وسلم تلائم كل زمان ولا تتسخ الى يوم القيامة (الثالثة عشرة) ان احاديث النبي صلى الله عليه وسلم ليست من تلقاء نفسه وانما يأتي بها جبريل كما يأتي بالقرآن كما يأتي نقل ذلك ان شاء الله تعالى فالذي لا يأخذ بالحديث يلزمه ان لا يأخذ

بالكتاب لان المصدر واحد (الرابعة عشرة) الذين قرظوا اسلام  
النشاشيبي الصحيح واثتوا على مؤلفه مثل مجلة الازهر يشار كون  
المؤلف في كل ما يرد عليه بلا فرق .

(قال) النشاشيبي في صفحة خمس بعد دياجة بعبارات مدرسية  
والاسلام في كتابه لا في الاحاديث ولا في التفسير ولا في الاساطير  
ولا في الاضاليل ولا في الاباطيل واللسان عربي جلي ميين فلا استبهام  
ولا استعجاب والقرآن يضيء عن نفسه ويجلي عن امره ويوضح بعضه  
بعضا ويهدي المستهدين الى مقاصد هذا الدين (قوله) والاسلام في  
كتاب لا في الاحاديث (قول باطل) لا يتوقف في بطلانه من عرف  
دين الاسلام لان الكتاب وحده دون بيانه بالاحاديث لا يفي بالاحكام  
المقررة في شريعة الاسلام واللسان العربي لا دخل له في بيان الاحكام دليل  
ما ذكرته قوله تعالى (وانزلنا اليك الذكرتين للناس ما نزل اليهم)  
فانزلت الصلاة بحملة ولم يفسرها الكتاب فتولى النبي صلى الله عليه  
وسلم تفسيرها ببيان عددها وشروطها واوقاتها وفرضها ونقلها وما  
يتبع ذلك كما هو مسطر في كتب الاحاديث واللغة لا تفيد الا ان الصلاة  
معناها الدعاء وهذا غير كاف بالمطلوب وانزل الزكاة ولم يفسرها  
الكتاب وتولى النبي صلى الله عليه وسلم تفسيرها ببيان ما يزكى وما

لا تركي والذي يركي من المقادير التي تحب فيها الزكاة ومن القدر  
الذي يخرج وغير ذلك مما يتعلق بالزكاة وباحتمال ان الاحكام التي اشرت  
في الكتاب محممة سواء كانت من قبيل العبادات او من قبيل  
المعاملات فاحاديث النبي صلى الله عليه وسلم تكفي في بيانها ولا  
ما انضحت الاحكام المتضمنة في كتاب فينبغي ان اشرت له ان  
الساشيني لم يباشر شيئاً من علوم الدين واما اخرج من مدرسته وقال  
ما قال قولاً أخرجه شاعرت هداً وقرنه حديث رسول الله صلى الله  
عليه وسلم بالاسانيد والاصابين ولا يطيل دليل على انه لا يحترم  
حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن لم يحترم حديثه لم يحترم  
صلى الله عليه وسلم ومن لم يحترم صلى الله عليه وسلم لم يحترم الله  
تعالى لان مراد النبي صلى الله عليه وسلم هو مراد الله تعالى وهو النبي  
صلى الله عليه وسلم هو الله تعالى قال الله تعالى (وما ننس عن  
الهوى ان هو الا وحي يوحى) اخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن  
اسد عن قتادة رضي الله عنه في قوله وما ينطق عن الهوى قال ما  
ينطق عن هواه ان هو الا وحي يوحى قال يوحى الله الى جبريل ويوحى  
جبريل الى النبي صلى الله عليه وسلم وارجح امد عن في هزيمة رضي  
الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لا قول الاحتفال

بعض اصحابه فابتدعوا بما رسول الله قال اني لا اقول الا حقا  
واخرج الدارمي عن يحيى بن ابي كثير قال كان حزين يزل بالناس  
كما يزل بالقرآن وقال تعالى (وما اليكم رسول فخذوه وما اليكم عنه  
فاتهوا) اخرج احمد وعبد بن حميد وابو حنيفة وابو اسود واس  
سروية عن علقمة رضي الله عنه قال قال عبد الله بن مسعود من الله  
ابواشمان والمستوثمان والمتهمان والمتفعلات فبحسن التمرات لحق  
الله فبلغ ذلك امرأه من بني اسد يقال لها ام يعقوب فحدثت به  
فقالته انه بلغني انك لعنت كيت وكيت قال وما لي لا اؤمن من لمن  
رسول الله وهو في كتاب الله قالت لقد قرأت ما بين اليدين وفي  
وجدت فيه شيئا من هذا قل ان كنت قرأته لقد وجدته اما قرأت  
(وما اليكم الرسول فخذوه وما اليكم عنه فاتهوا) قالت بلى قال فانه  
هي عنه واخرج ان ابن شهاب وعبد بن حميد وسأوي واس اسد  
عن ابن عباس رضي الله عنهما قال ان يقرن الله (وما اليكم الرسول  
فخذوه وما اليكم عنه فاتهوا) قالوا بلى قال ان يقرن الله (وما كان المؤمن  
ولا مؤمنة اذا قصي الله واسوله امرأ ان تكون هه اخيرة من امره  
ومن بعض الله ورسوله فقد ضل ضلالا مبينا) قال فاني اشتهر برسول  
الله صلى الله عليه وسلم من الدماء والخطم والقبور والمرفق اه ومن

لم يحرمه تناسير الحق المروية عن الثقات ، يحترم المفسرين اذ ين في  
مقدمتهم ابن عباس رضي الله عنهما وسعيد بن جبير وسعيد بن المسيب  
وقدوة وامثالهم رضي الله عنهم الذين هم من التمرين المشهود لهم بالخيرية  
من رسول الله صلى الله عليه وسلم فمن طعن فيهم فقد طعن في شهادة  
رسول الله صلى الله عليه وسلم وخيرية لهم ومن طعن في شهادة رسول  
الله صلى الله عليه وسلم فقد رد الايمان ( قوله ) واللسان عنى جلي  
مبين ولا سبهم ولا استعجاء ( هو كرمك ) انكن لا يتره شفا  
مانسه لدعواه ( قوله ) واقرا ن يصى عن نفسه وبحكي عن امره  
ويوصى مصه بمصا ، علمت فلاله سابقا ، ونايته امراد من الكتاب  
ليبار اسي صلى الله عليه وسلم كما تقدمت الاشارة الى ذلك ، قوله ،  
ويهدي مستمدين الى مقاصد هذا الفن ، يقال به ، لانهم اهداه لا  
بين اسي صلى الله عليه وسلم . لو كان استثنائي من اهل العلم وازاد  
الله به خبر النص في رد الامور المخصصة بدين الاسلام ولست مه  
كما فعل ابن الحاج في مدحه ، واشخصي في اختصاصه واعلامه الخلفي  
اخرى في رسالته اسميات ، بالاهص واقص المستحلي الرقص وغيرهم  
من افلاس العلماء واما المسلك الذي ساكنه من اعتبار الكتب دون  
اخباره ساكنه غيره في علمي لان يكون عيشا كلكه من الدين



يظهرون الحق على الاسلام والاستصار له وهم عداؤه في الواقع  
 (قال) وقد جاء تأويل المؤلفين وقصص القاصيين وتحدث  
 احدثين (يقال له) المؤلفون قسما احدهما راسخ في العلم وثالث قصه  
 في الكتاب ساه على الوقف عند قوله وراسخون في العلم وفي  
 السنة لا النبي صلى الله عليه وسلم دعا لابن عباس رضي الله عنهما  
 بقوله (فقه في الدين وعلمه تؤين ولم يكر تأويل) الحق احد من  
 المسلمين وثانيهما جاهل مدعي العلم كعالم اهل زمان فيقص الله  
 تعالى هم من بطل تأويلهم ولدين على ذلك الحديث الوارد وقصه  
 كما رواه الماوردي في ادب الدنيا والدين قال وروى معاذ بن رفاعه  
 عن ابراهيم بن عبد الرحمن مروي قال قال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم يحمل هذا العلم من كل خلف عدوله يورثونه بحرف ما من  
 واحد المبطلين واما على الاحكام (قوله) وقصص القاصيين (يقال)  
 له القاصيون قسما احدهم من يقص على سبه من ربه ويعد  
 الحق بالوارد ولا يتجاوز الوارد وهذا ممدوح يستحق ثناء لا الذم  
 وثانيهما من لا يرعي الوارد فيقع في الخط والضلال فهم ايدهم (قوله)  
 وتحديث احدثين (يقال له) محدثون قسما احدهما من تحرى  
 في احداث الحديث وهم ولا يأخذ الا عن ثقات فهذا القسم ممدوح

وثانيها المتساوون وانوصاعون وهذا القسم مدموم وقد نصدي  
لثقات لتزييف ما تساهلوا فيه او وصموه وتيز لسيبها نصيب من  
الحديث جارا لجماله حيرا عن المسدين . و شاذي شين غارة على الجميع  
ولم يغير بين الحق والمبطل واحدا له حيث . « حد تعلم عن الله  
( قوله ) وبدت في تصدير غثا و لا تحت غرائب ( يقال له ) التفصيل  
المتقدم يأتي هذا

( قال ) في صفة ست محمدية دين المساوي ودين العدل والصفة  
فلا شريف ولا مشرف ولا كبير ولا صغير ولا امير ولا  
مأمور ولا قس اقص من قبيل ولا قوم حبر من قوم ( ياها اساس  
الحلقه ) من ذكر واثني وجمع كـ شعوب وقبائل تتعارفوا ان  
كمكم عند الله اتفاقا ) والتفصيل ما نقص و تقريبه ما فعل ( وان  
يدين الاسان الا مسمى ) وكل اساس ولا اقص ولا فضل في هذا  
الدين متساوون ( قوله ) محمد دينه دين تساوي ودين عدل والصفة  
( يقال له ) هو كـ لك ولا ساذ : ( ثمة تعني و حد يعني ان دين  
محمد صلى الله عليه وسلم الذي جاء به يا صر ما عدل بين افراد بشر في  
الاحكام ويهي عن الحور فيها ( قوله ) فلا شريف الى قوله ولا مأمور  
( ان اراد التفرع ) على قوله تساوي واحونه في الامه صحيح وان

اراد نفي انفصال في الصفات مثل قوله ولا قيل افضل من قيل ولا  
 قوم خير من قوم فكلامه فاسد لان ابا بكر افضل من قية انصحية  
 وقريش افضل قبائل العرب و العرب افضل من غيرهم واستدلاله  
 بالآية محجة عليه لانه لا الله تعالى انت فيه ومن المتقين على غيرهم  
 (قوله) وانتم فصل بالعقل والتعديم بالعمل (صحیح) لان الدوات من  
 حيث هي متساوية (قوله) وان ليس الانسان لاماسي. (يقول به)  
 المحصر في الآية ليس مراد انظر ذلك في مطبوعه (قوله) ولا فصل  
 ولا فصل في هذا الدين متساويون (تكرار) مع ما تقدم (قال)  
 العربي في الاسلام مثل عربي وعبر العربي فيه مثل عربي بلال  
 مثل ابي بكر وصهيب كعمر وسعد في ائبران كعثمان وفيروز  
 وودويه الاسويات كأبي عبد الله مثل علي وان سبق ساهون وعلاءون  
 فالسبق لنا قدموا وانعلوا ثم محمدا لا معرفة ايها يعترفون « هو عين »  
 قوله فلا شر ماح وتقدم سان حتى فيه ولكن المشاشي حيث  
 تعلمه بالمدارس لا تنقسم عنه من تكرار العاري عن الفائدة.  
 « قال » محمد ابو امته « الذي اولى بالأميين من امهم وارواجه  
 امهاتهم » وهو بالأميين رؤوف رحيم » وللمسلمون كلهم احمون اسرته  
 ومن يقول ان محمد في الاسلامه غير مسلمين غرة فحاشاه من

أحدهما من أكاذيب من أكاذيب « قوله » محمد أبو أمته ليس بصحيح  
 بذليل قوله تعالى ما كان محمد أباً أحد من رجالكم ولكن رسول الله  
 وخاتم النبيين « وقوله » النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم وأزواجه  
 أمهاتهم « لا يفيد » اثبات الأئمة للأئمة لأن معناه الولاية لا الأئمة  
 أخرج البخاري وابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه عن أبي  
 هريرة رضي الله عنه عن أبي عبد الله عليه وسلم قال ما من مؤمن  
 إلا وأما أولى الناس به في الدنيا والآخرة أقرؤا ان شئتم ( أبي أولى  
 بالمؤمنين من أنفسهم ) فإنا مؤمن ترك مالا فليرثه عصبة من كانوا  
 فان ترك ديناً أو وصية فإنا مؤمن ترك مالا فليرثه عصبة من كانوا  
 ابن مردويه عن أبي هريرة رضي الله عنه قال كان المؤمن إذا توفي في عهد  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتى به سي حتى الله عليه وسلم سأل  
 عن عليه دين هل قالوا نعم قال هل ترك وفاء فليرثه فان قالوا نعم صلى  
 عليه وان قالوا لا قال صلوا على صاحبكم فسموا فتح الله عليهم الفتح  
 قال أما أولى بالمؤمنين من أنفسهم من ترك ديناً مالي ومن ترك مالا  
 فليوارثه . نعم ورد في رواية عن ابن عباس وعنه في وهو أب لهم  
 وأزواجه أمهاتهم ولكن معمول عليه القراءة المتواترة « قوله » وهو  
 بالمؤمنين رؤوف رحيم صدق ولكن لا يفيد في دعوى الأئمة « قوله »

والمسلمون كلهم اجمعون امرته ، صحيح ، معنى اباعه ، وقوله ، ومن  
يقول ان تحدى في الاسلام غير مسلمين عشرة فجاهل من الجاهلين  
وكاذب في سكاكيس ، وقوله ، ومن بعد انج ، يقال ، امرته في  
الاسلامية بمعنى قرأته ثمة فهي احص من مطلق الاتباع ومكرها  
جاهل من الجاهلين وكاذب من الكاذبين والدليل على ذلك قوله تعالى  
«وانذر عشيرت الاقربين» وسألكم على ذلك ويأتي ان شاء الله تعالى .  
(قال) وليس ككتاب كتاب من القرآن كتاب حليين  
ومحمد ليس اجمين (يقال له) هذا كلامه ابو لانه ، قل مسلم  
تخصيص الكتاب بالعلم ، ولا تخصص محمد صلى الله عليه وسلم بمص  
الاس (قال) نأمر ان قول الله تعالى حسب في دين محمد فالحكم  
لله وفصل الخطاب في الكتاب (ما فقه في كنه من شيء) ورد  
تساوي اثر واية ما الاثر روي به ما هو روي عن النبي صلى الله عليه وسلم  
لا يخفى به (م فقه) لا يصار قوله ان حق ان كحقا وصدق  
ان يصاري صدق و ، يشاكس و ، كمن حق واصل و من صدق  
و من ولا يصير حقا في وقت حداد حادين و من يسمع باصلا ابدا  
تايد قوم مصيبين قوله ، ان القرآن قول الله ، صدق ، وقوله ، فان  
اختلف في الدين مختصا فالحكم لله وفصل الخطاب في الكتاب و جهل



وقصور . بدين قوله تعالى : فان مددكم في شيء فرددوه الى الله  
والرسول ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر . ومعلوم ان الرد لله  
هو رد كتابه وان ارد للرسول هو رد استه ولا يفرق بينهما لاحتمال  
بدين المسلمين على انه ثبت . ولما هما بدين قوله تعالى : وداخا هو  
اصر من الامن والحق دعواه . فرددوه الى الرسول والى اولى  
الامر منهم لعلمه الدين . سبطوه منه . ولشاشي جعل في كتاب  
فصلا . تقرر في سنة بيان ذلك لما صرح في هذه بحالة لا لشاشي  
لانه لا يقع الا ما تقرر ورجح في محبته اياه اهداه به والمسلمين .  
تبارع اثنان في حلية اعمه والخلعة وابيت وانه الاح وانه الاحت من  
الزراع وردت رعاها الى كتاب في نجد فيه ما دل على اتحلل وتحريم  
فرد ذلك الى سنة موجب التحريم وهو قوله صلى الله عليه وسلم  
يحرم من ارضاع ما يحرم من النسب ففما بذلك وارتفع النزاع  
بينهم . سارع الى ثلاث ميرات خمسة ايام من ولداتها في زمن  
ابن بكر . صلى الله عليه وسلم . ورد ذلك في كتاب فله بخلافها فيه  
ثابت . فردا ذلك الى السنة فثبت فتم . رسول الله صلى الله عليه وسلم  
اعطاه السادس سارع الى ثلاث ميرات خمسة ايام من ولداتها  
في زمن امير المؤمنين عمر بن الخطاب ورتقت القصية اياه فقد لها

ليس لك في كتاب الله شيء والسدس اعطاه رسول الله صلى الله عليه وسلم نبيك فادلت نحة ما فقدت ان مات هي لا يرثها وان مات ابا يرثي فكيف يرثه ولا ارثه فلما رثى نحتها بالغة احبها رضي الله عنه واستنط حكا لا حث فيه على الاثنين قال هو سدس يدكما ان اجتمعا وهو لمن اوردت مسكيا (قوله) ما قرنا في الكتاب من شيء ناول انما شئنا الكتاب المذكور في الآية على القرآن وهو ناول حاهن وثاوين اسجين في العلم على خلافه . اخرج اس جبر واس المدر وان اني حاتم من مريق علي عن ابن عباس . ما وجدنا في الكتاب من شيء ) يعني ما تركنا شيئا الا وقد كتبناه في ام الكتاب واخرج عدا رفاق وابو شيخ عن قتادة ما فرط في الكتاب من شيء . قال من كتاب الذي عده ويشهد لاسجين قوله تعالى « وعده مقامه اعيب لا يعلموها الا هو ويعلم ما في البحر وما تسقط من ورقة الا يعلمها ولا حبة في ملهات الارض ولا رطب ولا يابس الا في كتاب مبين » فهذا هو الذي لم يسطر فيه شيئا وقوله « واذا تبين اثر وبة فانما الاثر رواية الخ » يقال « لا يزم من كون الاثر يخالف الآية ان يكون الدين روجه عملا » يجوز ان يكونوا عدولا مبرزين والاثر ماسح للآية لان التحقيق ان الية تسح

الكتاب كما يسجها هو خلاص من شذوذ قال ن الله لا تسبح الكتاب  
 ( قوله ) محمد لا يحق فيه الى آخر مثله ( كانه صدق لكن ) لا يسعه  
 شيء من صفة ان الله يتقعد على المشايخي في سببه باسم محمد بدون  
 ما يدل على تعظمه من ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم ويكون  
 بذلك مخالفاً لقوله تعالى ( لا تحموا دماء رسولكم كدعاء بعضكم  
 بعض ) ( قال ) ان تأويل الآية تكاد تصح منه الآية وان حديثاً معروفاً  
 الى سبي مثله لا يقوله النبي هذا تفسير وهذا الحديث حديثان للقرآن  
 ووجهان للنبي بيان والله من كتاب بالحق لا بالباطل وسبي ما يطق  
 عن لسانه وهو يسدد في كلامه قول للمفسرين مما فهموا وروين  
 به من الذين مما يحدثون ( فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم  
 ثم يقولون هذا من عند الله ليشتروا به ثم قليلاً فويل لهم مما كتبت  
 ايديهم وويل لهم مما يكسبون ) ( قوله ) ان تأويل الآية تكاد تصح  
 منه الآية ( صحيح = بالله ) تأويله هو ان يكتب بالقرآن ولم يذكر  
 سائراً ولا عن احد صححه الآية وانما هي انما هي انما هي انما هي  
 ويشقق في فهمه فلا نحن ( قوله ) وان حديثاً معروفاً الى  
 سبي مثله لا يقوله النبي هذه جملة ايضا لانه يذكر لنا ولو حديثاً  
 واحداً مثله لا يقوله النبي صلى الله عليه وسلم قوله ، هذا التفسير

وهذا الحديث ان قوله مما يحدثون ، تقدم كلام على الحديث  
 وتفسيره مما ساقه فلا احتياج الى الاعداد واما هو يكثر في دم  
 الحديث واما من يدون نصيب بين الحق والباطل ليسوا الى عرصه  
 الفاسد وهو ان لا يلام في الكتاب لا في الاحاديث ولا في التفسير  
 الخ وتقدم ، اطاعه ولا ياتي ذكرها زلت في اهل الكتاب فلا  
 مساس لها بحديث ولا بتفسير واما ما شان الخو مع يحنون لا يات اسارلة  
 في حق غير المسلمين على المسلمين اما الله وان اليه يرجعون قال ، وبعد فهذا  
 كتاب يثبت للمسلم دينه وقوي ايمانه وبقيته ويحامي عن كتاب الله  
 ويذود عن رسول الله ويدعو الناس كافة الى هدى به وقد سنعين  
 صاحب الله وهدى بالقرآن ، ان هدى به كتاب هدى به الى هدى به الى هدى به  
 واستظهر بالهدى به وهذا كتاب مصدق لما بعث به رسله من قبله  
 وما يدينه والهدى به لس هذا من محمد سعاد شيبه .  
 (قوله) وبعد فهذا كتاب ثبت للمسلم دينه وقوي ايمانه وبقيته  
 (ليس بصحيح) لان اسمه ليس في حديث وري في ربه حتى يثبت  
 كتابه ، محمد للاجماع من حديث حماد بن اسلم في الكتاب وعدم  
 اعتبار حديث رسول صلى الله عليه وسلم ومن حيث صحته لغيره ،  
 الكتاب في اذ تارة انما مالا لكتاب من ، ذهبا الى الله ورسول

وهو يقول رد الى الكتاب لا عبر فباء على هذا طاسم الذي يأخذ  
بكتابه يتصصع اياته ويصدق جماعه المسلمين ان استمر على اخذه  
كتاب الدناشيبي (قوله) ويحكي عن كتاب الله (كذب محض)  
لانه يصادد الله في كتابه والله تعالى يقول ا فان سارعت في شيء فردوه  
الى ربكم رسول وهو يقول ارد الى الكتاب لا عبر والله تعالى يقول  
وهو ما يكف رسول فصدوه وما بها كذبه فاشهوا وهو يقول بعدم  
اعتبار حديث و تناسل التي اختبرها السلف و خلف فهو مخالف  
بالجماع و كذا تقدم (قوله) ويدور عن رسول الله (غير صحيح)  
لانه لا يعتبر حديثه صلى الله عليه وسلم ومن لا يعتبر حديثه لا يعتبره  
صلى الله عليه وسلم ومن لا يعتبره كيف يدور عنه ما هذا القول  
الا هدى (قوله) ويدور عن كتابه الى هدى الله (غير صحيح) ايضا  
لان المسلمين على هدى من ربهم احسن منه لا هم معظومون ربهم  
ويعظمون كما هو عليه من رسول الله صلى الله عليه وسلم ويعتبرون حديثه  
اثبات عنه اشد الاعتدال ويستسقون تلاوته عند فحطه وياخذون منه  
الاحكام كما يأخذون من كتاب (قوله) وقد استمر صاحبه بالله  
و يقال ، لم يحصل ما استعت فيه بالله على ما يرصي الله (قوله) وهدى  
بالتقرآن يقال له انكس لم تتل ما في القرآن ، قوله ان هدى لقرآن يهدي



التي هي اقنوم ، يقال له ، ذلك حق من بعض ما فيه و انت خالفت  
 صريحه ( قوله ) واستظهر بالبرية ، يقال له ، العربية في حدد ذاتها  
 لا يستفاد منها حكم وانما يستفاد منها معنى من ذات الالفاظ مثلاً ، قوله ، وهذا  
 كتاب مصدق لسان نبيا ( يقال له ) ، لا يثبت حق وصدق ولكن لا ماس بها بما  
 تدعيه فلا وجه تكرارها ، ( قوله ) ، وعربية ترجمته اح ، يقال له ،  
 هذا من قبل اهداس لان كل خلق حتى انصارى و اليهود يمدون  
 ان لقآن من لغة العرب ( قال ) في صفحة حدى وستين عمرة  
 لسي اسرة سي جماعة حتى انما هم مسلمون كلهم اجمعون قدس للسي  
 قرياء ولا بعداء ( ما كان محمد ان احد من رعاكم وان كان رسول  
 الله وحاتم الميلى ) ولو كان الله فى او القراءة عند رسول الله قدس  
 لم يزل على اس قرياء او كان فى ايامه من ابي هاشم ع من واحد في  
 عمل ( يقال له ) قريى او قراءة حتى عمده وعند سائر المسلمين القدس  
 ، يرموا عن من المسلمين قدر عظم ولا يروى من شريعتك وتاليها  
 لا يامى الاحس ، لا يامى الانعم وقد ذكر هذه الحقبة ليس للبي  
 قرياء ولا بعداء في صفحة ٨ و صفحة ٢١ و ٦١ و صفحة ٧٠ و صفحة ٧٣  
 و صفحة ٧٩ وفي صفحة ٢١٦ وهذا من عرجه من هذه الحقبة وسياقي  
 الكلام مع تمت . ( قال ) في صفحة سبع وستين وانما نحن مسلمون

قرأنيون الحما لله وبيد محمد وكتبه بقرآن ديمان له ، انما المسلمون  
الدين يؤمنون بالله وكتبه وباليوم الآخر وما جاء فيه وماذا ذكره  
وما قدر حيره وشره حنوه ومهره ورسالة محمد صلى الله عليه وسلم  
ويعلمون به محمد صلى الله عليه وسلم كما يحترمون كتاب الله تعالى  
وبعضهم سلف وقواهم ويحبون قرائه محمد صلى الله عليه وسلم  
اتي اجمع المسلمون من زمن الصحابة في وقت واحد على تحفيظهم  
لنسختهم الخاصة محمد صلى الله عليه وسلم والى ان حرمهم  
مر كورة في سويداء قلوب المسلمين من زمن نسخة ما شاء الله وحسن  
همني تونس الشيخ سيدي مرشحوب في رده على من سكراتوس  
وبص عدته بالحرف ويكنى بها تونس صحابه واناسهم في خلافة  
عمر بن الخطاب امير المؤمنين واستقامهم عام ارماده بالمعاش واستدعاهم  
به الجذب والباس وذلك ان الادنى احدث في زمن عمر رضي الله  
عه وكانت ارماس تذا وترا ما كالمادة لشدة الحب فسمى عام ارمادة  
لذلك فخرج عمر رضي الله تعالى عنه بالباس من بعد المطلب رضي الله عنه  
يسبقني بسا فاحد نصيبه واشخصه قائدا بين يديه وقال لهم اننا  
تقرب اليك نعم نبيك فمالك تقول وقولك الحق واما الجدار فكان  
لفلامين يقيمين في المدينة وكان تحت كنز لهما وكان اوعها صالحا

فحفظتها لصلاح انبياءهم في عهده فقد دوننا به اليك  
مستعربين ثم اقبل على الناس فقال استمعوا ربكم انه كان مستعربا  
وامس اس عينه تنصحا وهو يقول لهم انت راعي لا تهمل حيلة  
ولا تدع انكريداد مصيبة فقد صرع نصير ورق كبير  
وارتفعت اشكوى انت تعلم اسروا حتى اللهم فاعلم بمناك في  
ان به طوا فيها كوا وانه لا يأس من رحمتك الا بقوه بكور  
المهم فاعلم بعلمك فقد تحرب في اقوام بيت مسكني من بيت عليه  
سلام فاستطير من سحاب وقال اس ترون رؤسكم كمت  
وماست فيها ربح ثم هرب ودرت حتى قنعوا الحد وقصوا الدار  
وحاسوا في الماء الى ارك واعد اس يحسون بدائه وبعون  
هينا لك ساقى اكرم من صرع الله به اكرم واحصى بلادهم  
فاحترقوا احارب هل كسر هدا تولى عمر بن خطاب  
امير المؤمنين وتكرر معه سائر من حصر من حجة  
واشاعس نكوههم جمعوا بهم ورس الله واسطه من اس وتسمعوا  
ايه بالعباس وها اشركوا هدا نصيب مع الله غيره وممنهم من استه  
للدين اقويهم غيره كلا والله وقسم بالله والله بل مكفرهم هو الكافر  
واخذ عن سبلهم هو اساق لناخروهم اهدي سبيلا واقوه قيدا وقد

قال عليه سلام والسلام (افتدوا من عدي ابي بكر وعمر) واذا  
قدحت في هؤلاء اجمع من امة النبي منهم عثمان وعبيد بن ابي  
صاحب وغيرهم من ابن وصي اليك هذا الدين ومن رواه مبغضات  
عن سيد المرسلين وهو ما فيه الحافض ابن العربي حراة احمد وكتب  
العرب في احكامه صححه ما تقدم ابن وخمس قال جملة الله تعالى وقوله  
روى عن عمر بن الخطاب ان علي بن ابي طالب كثر ما استمنه من ربه فصار له اصغرة  
فقال عمر تمت رسول الله صلى الله عليه وسلم من ان كل نسب  
وصهر مقطوع يوم اقامته الا نسي وصم ي فديك رعت في مثل  
هذا فقال علي ان ارسها حتى ينظر الى صعرها ورسها فديك فقامت  
ان اني يقول هل رمت اخذ فقام عمر فدرسيها وكفه علي واصدقها  
ار من اهل داره اه. والحق انهم من لا يعرفونهم بالتفصيل (قال  
في صفحة ثلاث وثلاثين ونحن قلنا من قبل ان ابن ابي شيث في  
كتب الله في ساء مني فقص من يدخل معهم في ذلك داخل ولا  
داخله ولا دحيل (يقال له) لسلك ان صاهر الآية يدل على ذلك  
ولكن اللغة حتى يدب بها يدل على ان اهل ارحل اهل عشيرة  
ودوي قرأته قال في قاموس اهل الرجل عشيرة ودوي قرأه  
وكتاب يدل على ان لان من الاله يدل قوله تعالى (قال رب

ان ابي من اهل بي (وذكر ان اعرابي في احكامه ان الان من اهل  
 بي ولغة ومن اهل بيت واسه اني لا اغترها انت ومغترها  
 اسمعوا انتم ذمت علي ووجهه و الحسن والحسين قال الامام  
 الحافظ ان اعرابي في حكمه (مسئلة ائمه) قوله عن بيت روي  
 عن عمر بن ابي سلمة انه قال ما رت هذه الآية على ابي صلى الله  
 عليه وسلم (اما يريد بذهب عكم ترجس اهل بيت ويذهب كما يظهر)  
 في متاه سلمة عن ابي صلى الله عليه وسلم ومنه وحسبنا  
 وجعل عليا حلف طهره وجاهله مكساة ثم قال اللهم ان هؤلاء اهل  
 بيتي فذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهرا قلت اه سلمة وانا معهم يا ابي  
 الله قال انت حتى مكات ورت على حية وروي عن الحسن بن مالك ان  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم كان في باب فاصدة ستة اشهر اخرج  
 اى صلاة لمحر فقول السلام يا من بيت يريد الله ليدع عكم  
 الرجس ويظهر كما يظهر اخرج عدي بن الحسين يرمدي اعم فلا  
 خرج علي من يقول ان عليا ووجهه والحسن والحسين من اهل البيت  
 الذين ذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهرا يعلمه هو تعالى وانما  
 التكبير والامر والامر على من لا يعترف لهم بذلك على انهم اجمعوا  
 على ان اعترافهم المص لا يخص اسبب اذا سلمنا لك ان الآية



مرت في حق نساء بني صلى الله عليه وسلم . ( قال ) في صفحة سبع  
 وثمان اتموا . من يسمعون يا عملاء عرب فان عالم الابداس علي اس  
 حرم في كتابه الاحكام في سور الاحكام ( يقوله ) قلت علي بن  
 حرم الطاهري انه عالم الابداس كونه علي شاكث من حيث عدم  
 احدهما قول اصحابه ومن اطلق سابه في حق النبي ومن  
 السائر ان القيود على امثاله . عن علي بن حرم احب وصاه من  
 من حيث به عالمه . عن حديث . سور صلى الله عليه وسلم وساعل عبارة  
 ان حرم ما حرم الله تعالى ( قال ) في صفحة ١٤ و ١٥ من سورة  
 ذكر ابي موسى في اول اقواله من حديثه واصوبه هي قوله .  
 انه اقوال صحابة وتابعين . له ان يردت لوصفه الى الازمانه . مساقف  
 ذهب عليه وهم مهم لا حسن منه . ونكملت اسواه وذلك الاصل هو حق  
 ويقال له . ما يحبه الحق لا عسره القرآن ولا عثرة الحق من يكره ما است  
 في السنة ويخوره الحق ولا يحبه . يكره ما تحدد كونه على خلاف  
 عرصه فاسد كما وقع كثيرين يظلمون في الاحاديث الصحيحة بدون  
 سند للخص . قال . في صفحة ١٦ آل ابراهيم وآل عمران آل محمد  
 قال . يسي . موسى . وفصل العبرة على غيرهم ثابت بقوله تعالى . ان  
 الله صطفى آدم ونوحا وآل ابراهيم وآل عمران على العالمين . ام

يحبسون الناس على ما آتاه الله من فضله فقد آتينا آل ابراهيم الكتاب والحكمة وآتيناهم ملكا عظيما ووفدوا سرابهم صطفاء المعرة في الكتاب في ابي عشر موعضا وهذه خصوصية لا يحقهم فيها احد .

وقول : ليس معنى الآل في الآل كما خال ليس معناه المعرة ودوي اقرب . منصوص منصح . آل ابراهيم في قوله واهل دينه ولن تعطى الآل عن ذلك المذهب الا ان يحب لهم تسير من عند هه السن فقل ان الكهنة لن تكون في سبب هرون ونحن يوم مع امره لأمع اعترية وعد . الاسلاميه لا يهوديه فضل عرب واعقل عرب ولا يسوا الحق بالحق ونكتموا الحق واتم سلمون . قوله : اقول ليس معنى الآل في الآل كما قال . قال له : بل ماد كدهو الحق كما في قوله : ليس معناه المعرة اودوي قولي : بل معناه ذلك كما تأتي قوله : آل ابراهيم قسنته واعترية ولن تعطى الآل عن ذلك . ليس بصحيح . بل ما تأتي قوله : لهم الا ان يحب الى قوله : يامون . هذا تكلم منه . سحيب ساقط من دود على قائمه دليل ما تأتي قال حر هذه لاهه عدايه بن عباس رضي الله عنهما في تفسير قوله تعالى ان الله اصطفى آل ابراهيم بالاسلام او يوحى بالاسلام [ وآل ابراهيم ] اولاد ابراهيم بالاسلام [ وآل عمران ] موسى وهرون

بالاسلام [على امين] عالمي زمان بس عمران ابا موسی  
 و هرون [درية بعضها من بعض] بعضها على دين بعض وورد بعضها  
 من بعض [و روي عن ابن عباس رضي الله عنهما من حديث آخر  
 بهذا المعنى] اخرج الشيخان في شرحه و من عاكر عن ابن عباس في  
 قوله [ان الله اصطفى] يعني اختار من الناس [سنة] آدم و نوح و  
 ابراهيم [عني] ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط [و آل  
 عمران على حامين] يعني اختارهم لمودة و [سنة] على علي ذلك ايمان  
 فهم [درية بعضها من بعض] فكل هؤلاء من درية آدم ثم من درية  
 نوح ثم من درية ابراهيم قبل ان يبعث في هذا تفسير اهل حجة هذا  
 تفسير مرئي اخرج هذا تفسير من حصلت [و] [دعوه] [في] صلى  
 الله عليه وسلم. يقال انما شئني انما لو كنت في غير ما يتعلق بسن  
 الاسلام لكان [و] [لعرصت] لايت [و] [نشر] اصول المسلمين ولا  
 فروعه و و ما شئت ذلك [و] [نشر] ما و رطت [و] [نشر] [و] [نشر]  
 و اذ عيت [و] الاسلام اصحح است على الاسلام [و] [نشر] [و] [نشر]  
 الاسلام كما بين نص و سور و ادو [و] [نشر] او [و] [نشر]  
 و اقامت نفوس من قل

ادام تستطع شيئا فدعه و جاوره الى ما تستطيع

لكن اجمع لك (قوله) ونحن اليوم مع العربية لا مع العبرية  
وعد الإسلامية لا اليهودية (يقال له) نحن مع العربية والإسلامية  
وكس نحترم ومعهم بيت الله اليوم مثل ما يحترم يهود درية سيدنا  
هرون عليه الصلاة والسلام ولا عيب ولا نقص في ذلك وإنما عيب  
والنقص الذي لا يريد عليه فيس يسكر فضله (قوله) قل عربيا وعقلا  
عربيا (يقال له) قل وعقلا عربيا الذي من العرب مسلمة خلاف  
قوله (قوله) ولا تلمسوا الحق بالمثل - وتكنوا الحق وتتمتعون  
ان قصد التلاوة فهي خلاف ما ذكر وعي (يدخل الكتاب لم لمسور  
الحق بالمثل وتكنموا الحق وانتم تعلمون) وان اراد الاقدس فلا  
ماس (يقال له) لا كما فصل من اثبات ثبات عند جميع المسلمين  
ان كنت منهم (قال) في صفحة ١٧٣ من كتاب محمد في الإسلاميه  
رويت افول لأئمة في آراءهم وآراء من بعدهم فقول ثبات  
اثبات من آراء محمد في آراءهم وآراء من بعدهم فقول لا عيب  
شك لان الآراء هي الابحار تأويل من تأويل علماء واما الآراء  
بمعنى الأهل فهو خاص بالمرأة لا يجاوزهم لمعهم كما تقدم (قال)  
في صفحة ١٧١ (اصلاة على ابي) قال ابي موسى ويشهد ايضا  
قوله عز وجل ان الله وملائكته يعصون على النبي يا ايها الذين امنوا

صلى عليه وسلموا تسلياً ، في صحيح البخاري في باب التضرع عن كعب  
بن عجرة لما رأت هذه الآية قلنا رسول الله قد علمنا كيف يسلم  
عليك فكيف يصلي عليك فقد قولوا اللهم صلى على محمد وآل محمد  
وروي عنه لا يصحوا على صلاة التضرع في هذا دليل ظاهر على ان  
الامر بالصلاة عليه و صلاة على امرائه من هذه الآية (ص) جعل  
سواء منهم (قوله) لا به كرامة لا تدب الا على ما تدل عليه وهو  
صلاة والسلام على سيده وانه لا يدكر فيها غير سيده وشره  
فيها في صلاته مشرك وقد اصبحت امره تصح من بقدر التأويل ان  
يكون في ذلك من تشبهه ليس يستقيم صلاته ان يترك في نحو من  
الحد الذي ولد له جهاد او ليس حتى . اح نبيي ودمي يحول انقوم احد  
المعلم فيمضي عليهم كلامهم من الله يقول (يا ايها الذين آمنوا صلوا  
عليه وسلموا تسلياً) فاي عرف فضل او عبي لا تترك هذه اركانكم  
سريعا وان الصلاة كالسلام الذي قالوا اللهم علموه فكيف يسألون عن  
مثل ما لم يحلوه وهل ناصر رسول الله صلى الله عليه وآله (قوله) اقول  
الآية الكريمة لا تدب الا على ما تدل عليه الى قوله احد (ساقص عن  
درجة الاعتناء لان النبي صلى الله عليه وسلم من انما تدب على غيره وهم  
الآل وهو عليه الصلاة والسلام مأمور من ربه تعالى بتبيين ما نزل للناس

د قوله ، وانه لم يذكر فيها غير النبي احد ( كتب محمد بن ) لان الله تعالى  
 ذكر فيها مع النبي آله دليل على النبي صلى الله عليه وسلم ( قول ) ولم  
 يشرك في امر الله مشرك ( يشير ) بذلك الى الروايات التي ذكرها  
 العلامة الطبري في تفسيره رواية اثر كثر اراهم ورواية اشركت  
 آل اراهم ورواية اشركت عن النبي صلى الله عليه وسلم ورواية اشركت  
 آل محمد وآل اراهم ورواية اراهم وآل اراهم ورواية اشركت  
 آل محمد وارايم ( يقال به ) شرك فيها من ذكر مع النبي صلى الله عليه  
 وسلم الله تعالى دليل على من لا يحصى عن الهوى ( قوله ) وقد انضحت  
 ابناء تصاح الى قوله من محش ( ساقط ) لا ، لم تصح سلال فيها  
 حصه وحين حدث بعد من بعده بيان الرسول صلى الله عليه وسلم ( قوله )  
 وليس ثمة حماء وامن حتى يراجح بين ( يقال به ) ثمة حماء وامن  
 بالنسبة للمعنى المراد من قوله هو رسول الله صلى الله عليه وسلم كنيته صلى الله عليه  
 وسلم فيه اسم النبي صلى الله عليه وسلم مراد من الآية وهو غير ما نزل عليه  
 الله ( قوله ) ولم يحسن خود في قوله من ( يقال به ) لم يحسن ما نزل  
 عليه صلى الله عليه وسلم ، لكن استعملوه عن صفة التي يصور بها فيثبت  
 ( قوله ) الله يقول الى قوله ، لم يحسن ( يقال به ) قد بيا مراد السائل  
 ومن المعلوم ان السائل عرفت صلى الله عليه وسلم محبت عليه الصلاة والسلام

افصح من نطق بالصدر والرواية ثابتة لا يظن فيها الا ملحد ما رقى من  
 الدين وعليه ما شايئ كلامك كله ذهب هباء مشورا وقوه ،  
 وهل يصر رسول الله صلى الله عليه وسلم ما امر الله به ويقال له ، يستحيين ان يصر  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بغير ما امر الله ولكن بين ما امر الله  
 تعالى وبين ما شايئ جاهل باحكام الاسلام وتكلم في القرآن  
 بغير علم وورع من تكلم في القرآن بغير علم شديد وهو اشنع في النار  
 ( قال ) في نسخة ١٥٨ و ١٦٩ في تفسير القرآن الحكيم لشهاب محمد  
 عبده ورشيد صاحب الاستاد الامام ابو عبد الله منقذة على ان النبي  
 صلى الله عليه وسلم ، اختار لمباهة علي وفاطمة وولديهما ويحملون كلمة ساء على  
 فاطمة وكلمة امسا على علي فقط ومصدر هذه الرواية اشيعه  
 ومقتضى ما يروى وقد استشهدوا في ترويحها ما استدلوا حتى  
 راجت على كثير من اهل السنة وكان صعبا لمحمدا بن الحسين على  
 الآية فان كلمة ساء لا يقولها احد ولا يريد بها شيئا لاسي اذا كان له  
 امر واضح ولا يجهل من جهل واحد من ذلك ان يراد بالنساء على  
 عيه الصور ثم ان وفاء بن ابي ابيدق قوال ان لا تفرقت فيهم يكن  
 معهم نسائهم واولادهم وكتاب الله واحد الصحيح في جامع البخاري  
 لا يدلان على شيء من ذلك امثا قوله قال الاستاد الامام ، يقال



له هـ هـ القاب لا يطابق عليه الا من شيعة النديس هـ على شق وانسبون  
من نوبه الى آخره على شق ا قوله : واروايت الى قوه وولديهما  
ا يقال هـ دلت دين وقب عهده على صحبه ولو كانت غير شاذة لكانت  
ارومات ا قوله : ويحملون كلمة هـ على قاصده فقط وكلمة هـ  
على علي فقط ا هـ هـ هـ كذب من استاذ هـ امامت بانفسه من  
اعسا على علي فقط ا يحسنه على ابي صلى الله عليه وسلم وعلى  
علي رضي الله عنه كما في من دلت قريدا هـ الله من ا قوله  
ومصدر هذه الرواية اشبهة الى قوه من ا هـ ا هـ ا يقال له  
هذا طعن من استاذ ومات في الرواية دون مسندنا فاعلم  
وهذا شاذ وشأن شيعته فطعمه مردود عليه ا قوله : وسكن واصحابها  
هـ يحسنوا نظيرتها على الابه ا هـ ا له ا ثبت الوصع اولا  
بالطرق المتروكة عند الحديث ثم وصح دلت ثبوت من كذا هـ واما  
انك تثبت الوصع بقولك لان كلمة ا هـ فاقبل قبول مات باسنادهم  
وامامهم من قوت لان كلمة ا هـ اي قوت من لغتهم مردود عليك  
بهم بعد العرب وامحهم دلت كما ثبت ذلك في ا روايت صحيحة  
ا هـ ا هـ من دلت ا براد اعسا على عليه الرضوا ا تقدم  
انا كدته في دلت والديان على كدته ما احرجه الخ ا وصححه وان

وان سر دویة و ابو نعیم فی الدلائل عن حارث بن حصی بن عبد الله عن قیل قدم  
 علی انبی صلی الله علیه وسلم اعاقب واسید فمضوا الی الاسلام فقالوا  
 سددنا محمد بن کدتم ان شئتم احببناکم تنایعکم من الاسلام  
 قالوا فہت قال حب احلیب و شرب احمر و اکل حم احبر یقال حار  
 فربھا الاملاء فوعدہ الی حد فمضوا رسول الله صلی الله علیه وسلم  
 واحد بعد علی و فاطمة و الحسن و الحسین ثم رسل رسولہما الی یحییاء  
 و اقرأہ فقل و یدی معنی بالحق یوفیلا لا یفتر او انی عنہما ما آ  
 قال حار فہم رلت (تعبوا بدع الاء و اسدکم) الایة قال حار  
 (امسوا و امسکم) رسول الله صلی الله علیه وسلم و علی و اسدکم الحسن  
 و الحسین و نساء فاطمة (قوله) ثم رسل و قد عرنا من قالوا الایة  
 رلت فہم مکن فہم ساؤم و ولادہ (قل لہ) ان الایة رلت  
 فہم لاشک عند المسالین (وقوه) مکن معہم ساؤم و ولادہم  
 (قل لہ) ہد ہد ہد و یدی عن امیرائک الایہ حسب  
 و الاحادیث صحیحہ و یدی دلت انہ لو لم یکن معہم ساؤم و ولادہم  
 ما أمر الله تعالی بیه صلی الله علیه وسلم بقوله صلی الله علیه وسلم فاعلوا بدع  
 الایة و الاحادیث ثم قد مار رسول الله صلی الله علیه وسلم حرج  
 بالعدل مع علی و فاطمة و الحسن و الحسین رضی الله تعالی عنہم بمباہلة

فلو لم يكن معهم سائر ولد له ما حريح رسول الله صلى الله عليه  
وسلم باللعن يا مضر يا مضر يا مضر يا مضر يا مضر يا مضر يا مضر  
استدرك وادعاه عنده من بركات شاة انوامة مكتمل كقوله في  
تفسيره ان حراة مضر يكون بضاعة كوك كبر في مضرهم ومضرهم  
هو ان الله يقول رسول الله ان فصحاء هذه لغة اشراف عليه  
اسلامه (قوله) ان كتاب الله واحد صحيح في جامع بخاري لا يبدل  
على شيء من ذلك (قوله) ان كتاب الله واحد صحيح في جامع  
على شيء من ذلك ان كتاب الله واحد صحيح في جامع  
رسول الله صلى الله عليه وسلم في جامع صحيح في جامع  
لكن صحيح لا ما مضر ومضره مصرحون بكتاب الله واحد  
صحيح في جامع مضر ومضره مصرحون بكتاب الله واحد  
وذلك في جامع مضر ومضره مصرحون بكتاب الله واحد  
رات هذه الآية في جامع مضر ومضره مصرحون بكتاب الله واحد  
الله عليه وآله عليه وآله عليه وآله عليه وآله عليه وآله عليه وآله  
(ووجهه) كونه في كتاب الله واحد صحيح في جامع  
(قال) في صفحة ٢٠٠ و ٢٠١ ومعلوم اني كشاف وهو ان  
اولاد قاطمة وذريتها اسمون انما هو (من) ويتسبون به سبه صحيحه

[illegible]

جعل ابن ابي عمير من ائمة علي بن ابي طالب (ووهبنا له اسحق بن عمار) الى وعسى جعل الله تعالى عيسى عليه السلام من ذرية ابراهيم او من ذرية نوح علي خلاف في عود الصفة في ومن دريته ومعلوم عند المسلمين ان عيسى عليه السلام لا اب له من كتاب واما سنة فقد ثبت في صحيح بخاري نسبة الحسن رضي الله عنه الى ابي طالب رضي الله عنه وسند وروى ما في بخاري حدثنا صدقة حدثنا ابن عتبة حدثنا ابو موسى عن الحسن بن علي ان ابا بكر سمعت النبي صلى الله عليه وسلم على امره والحسن الى حبه ينظر الى اسن صرة وايه صرة ويقول ابي هذا سيد وامن الله ان يصالح به من قبل من المسلمين اهـ هذا ثبت في شرح سنة ابن ابي عمير الى جده فلا يطرأ عليه ولا من يجمعها (قال) في صفحته ٢٠٩ صدقة وآل محمد قال سيد الموسوي ان الله جعل اهل بيت الله مطاوعين له في اشياء كثيرة اي ان قال واحد من تحريم الصدقة قال (من) لا تحس الصدقة لحمد ولا لأن محمد افول قد اخرج الصحيح صحيح وغيره ان الحسن عليه السلام حدث مرة من عمر صدقة فادخلها في ثوب ففرغها حده لهاها وقال له اما شربت ان آل محمد لا يكل الصدقة قلت ان الله يقول اما صدقات الفقراء الى والله عبيد حكيم (يقال به) ابيد موسوي صادق في قوله واخامس

تحریم صدقة ونداء على صدقة الحديث الصحيح الذي ذكره  
 وشهد صدقة يوم قوت قد اخرج الصحيح الصحيح في قوله عليه  
 الصلاة والسلام لا كل صدقة يقوت قوت ان صدقوا  
 الى آخر الآية مردد ذلك في الاحاديث التي اخرجها صاحب  
 الصحيح وغيره والاصل انك معروف صدقة غير ان صدقة وهو  
 تحریم صدقة على من يحد على الله عليه وسلم لا يمكن في كتب  
 فلا تعتبر تلك الاحاديث عندك ورسول لا يجوز ما يحرمه الله كما  
 سندرج به وهذه احاديث اهل البيت من الاسلام وسنن من جبهلك  
 قريش من الله تعالى (قال) في نسخة ٢١٦ وصدقنا هي من  
 من الله وهي حلال فليق لهم وحرام على من غيرهم وقد سوي رسول  
 الله وساحته من في شأن الصدقات جميع المسلمين فليس في مساواته  
 في اخرجهم فضيلة او تقوية من من مشعورون او مسلمون او جاهلون  
 ان في حديث محدثين ومذهب مجتهدين ثم ان في اقره قد  
 تروا عن المسلمين في الدين يهدى به فخير مني لا الله عليهم  
 وعنى موبيهم الصدقة تزيها لهم عن اوساخ من قات هذا كتب  
 الله وهذه آية ايت وهدى في صدقات والمسلمون كلهم  
 اجمعون في هذا الدين متصكفون متساوون والاسلام ليس فيه

صفت وليس في أربعة بحرف قصيدة بالقرينات. وسادس ايس على  
اقول فيها بحظرة معين و مدح دين مسد في صفت المؤمن  
لاس اني شامة من بعض المعارف عن معنى مدح واحسان معناه  
دين مسد (قوله) و بالصدقات هي من ناس الله وهي حلال خلق هم  
(يقال له) يسنن منهم من حرما رسول الله صلى الله عليه وسلم عليهم  
وهو من بيته و ممدود عدد جميع المسلمين ان تحريم رسول الله شيء  
هو تحريم من الله على لاس الله على احقر في كتابه لا يطق عن  
الهيوى هو الا وحي يوحى و احقر صفة ان عليه ايد كرسين  
للناس ما رزق لهم و مرنا سجد و ثمان بال واحد ثمانى صلى الله  
عليه وسلم و ثمانى حاشاها عنه قل تعالى (وما كنكم بِرِسلٍ و محدود  
وما كنكم عاقبتهم) و اجمع المفسرين من (من صحاب رسول الله  
صلى الله عليه وسلم الى وقت مد على من رسول الله هو امر من  
الله وان سبه هو سبه من الله على ما تقدم من الاية هداى عليه  
المسلمون وادشد شاد و شادون و غل او غوا لا احد الا مكسب  
الله ولا يمتد ما ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم رد قوله او قوله  
بالآيات بيئات المتقدمة و رد عليه او عليه تمت به صلى الله عليه  
وسلم وهو من معجزة صلى الله عليه وسلم وهو قوله صلى الله عليه وسلم



يوشك ان يبعد الربان منك عن ركنه حدثت بحديث من حديثي  
 فيقول يساويكم كتاب الله فهو خيرا فيه من حلال اسخائله وموجود ما  
 فيه من حرام حرمة لا وان ما حرره من الله مثل ما حرم الله روه لا امام  
 احمد ورواه داود وحدثنا في قوله عني ان يكتفي وهو منك عني ان يكتفي  
 بسمه الحديث عني فيقول ما قال رسول الله دعي عدا وعادات ما في  
 اقرب اواه يوعى عن حار وعس في سمع اخري ورواه ايضا  
 ابو نصر عن حار وقوله صلى الله عليه وسلم ان يحب احدكم متكئا  
 على ركنه ان الله تعالى لم يترك شيئا لا ما في هذا اقرب الاوى  
 قد امرت ووعظت ونبهت عن اشياء انها كمن الران واكثر وان  
 الله عز وجل لم يحل لكم ان تدنوا بوجوهكم كذب الامان ولا  
 صرب ساكنهم ولا اكل اكلهم دا اعصوا كما ادى عليهم رواه ابو داود  
 وبيهقي عن احمد بن اس سارية وحدث ان من شاء عن جميع مسلمين  
 شاة الى سار (قريبه) وقاد - وى في قبضه (لا سهره) له ان جميع الحفاء  
 الراشدن سووا في ذلك (قوله) وان قال مشعورون الى قوله محدثين  
 (هم) فيص (له) للمحدثين وسب لهم الكوهم مشعورون وصالحين  
 وجاهلين ومعلوم ان الضبة الاولى من الحديث في لصحابة وشاة في  
 التابعون وشاة في التابعين الاولى ركاها الله تعالى رصاه عنهم

وَنَسَخَهُ أَنَا بِقَوْلِهِ تَعَالَى (وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ) الْآيَةَ وَالْأُولَى  
وَأُثْبِتُ بِهِ وَثَاقَةً رُكَّاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَبُوتُهُ خَيْرٌ مِنْ قُرْنِ  
ثَمَرِ الْمَدِينِ لَوْ هُمُ ثَمَرٌ مَدِينِ لَوْ هُمُ عَالِدِي بَطْنِ قَيْسٍ رُكَّاهُ تَدْوِيرُ سَوَالِهِ  
يَكُونُ حَاجِلًا أَجْزَاءً مِنْ تَوْنِهِ الْحُكْمُ وَالْطَّمَنُ فِي سَجْدَةِ سَبِّ لَحْمِ  
وَوَرْدِي صَحِيحٍ لَا حَرَمَ مِنْ سَبِّ أَصْحَابِي فَعَلَهُ لَمَّةٌ لِلَّهِ وَالْمَلَأْتُكَ  
وَأَسْأَلُكُمْ (قَوْلُهُ) وَمَدَامَ عَمَّيْتُمْ بَعْلًا أَلَيْسَ أَقْرَبًا إِلَى  
قَوْلِهِ فَخَرَّمَهُ يَاسِي لَا إِلَهَ عَلَيْهِمْ إِلَى أَسْأَلُكُمْ (يَعْنِي ٤) وَأَعْلَى عَمَّيْتُمْ  
مَذْهَبُهُ عَلَى سَبِّ مَدِينٍ وَهُوَ الْكُتُبُ وَالْأَسْفُوفُ لِأَجْمَعِ أَتَقْيَاسُ الصَّحِيحِ  
فَهِيَ حَقٌّ وَأَصَابُهَا بِهَا أَعْلَى يَكُونُ فَاسْتَفْهُمَ أَوْ رَدِّهَا فَلَا يَحْتَمِلُ عَلَى  
طَعْنِهِ وَتَقْدِيرُهُ فِي حَقِّهِ بَانِسَةٌ لَحْمِ مَا صَرَ السَّعَابُ بِسَبِّ الْكُتُبِ أَوْ  
يَقُولُ ٤ يَاسِي أَسْفُوفُ مَعَ الْكُتُبِ (وَقَوْلُهُ) ٤ يَاسِي لَا إِلَهَ عَلَيْهِ  
أَسْأَلُكُمْ (كُتُبُ مَحْصَنٍ) وَتَقْدِيرُهُ مَطْلُوعٌ بِأَحْرَمٍ عَلَيْهِمْ يَاسِي أَسْفُوفُ اللَّهُ  
عَلَيْهِمْ ذَلِكَ أَرَادَ يَاسِي عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا هُوَ مَبْنِي وَمَبْنِي نَا أَمْرُ  
تَبْلِيغِهِ (قَوْلُهُ) فَلَبَّ هَذَا كُتُبُ اللَّهِ إِلَى قَوْلِهِ فِي أَصْدَقَاتِ (يَقُولُ ٤)  
أَسْأَلُكُمْ الْكُتُبُ وَتَقْدِيرُهُ وَلَا تَعْمَلُ فِيهِ لَأَنَّ كُتُبَ أَحْرَمَانَ  
أَسْأَلُكُمْ عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَادَ أَنْ يَكْرَهَ بَيْنَهُ نَاسُ مَا رَأَى عَلَيْهِمْ  
وَأَخْبَرَ أَيْضًا بِأَنَّهُ لَا يَنْطَلِقُ عَنْ أَمْرٍ هُوَ أَلَا وَحْيِي يَوْحَى وَمَسْمُومَانِ

واحد ما بقي به رسول صلى الله عليه وسلم ونفثي نفا من عسكه  
 بر رسول صلى الله عليه وسلم وند صمو شاشيني به لا واحد لا ما  
 جاء في كتابه من رواية وسجد من صام ومجته وجاته وبت  
 احده وبت حقه من صام لان الكتب يدكر تحريره وانما  
 جاء تحريره من الحديث وهو لا يعتبره خود دانه من جبه احده من  
 احده المذكور من شاشيني ان يجمع بين اعمه وبت احدها وحالة  
 وبت احده لان الكتب يدكر تحريره جمع من يدكر يدكر  
 ذات في الحديث وهو لا يعتبره ولا ياتي به في تاريخه ان ياتي به لم  
 تكن في حقه لان الكتب يدكر تحريره وبت احدها في الحديث  
 وهو لا يعتبره شاشيني من ليسح لوش وبت احده من وانصاح وبت  
 وحلق بحية وعباء سور وبت احده وبت احده وبت احده  
 لان الكتب يدكر فيه معها وبت احده في الحديث وهو لا يعتبره  
 وبت احده من احديث اني جاء المنع من في الحديث ولم يدكر في  
 الكتب شاشيني لا ياتي به في احدها من احدها لانها  
 به من في الكتب وبت احده في الحديث وهو لا يعتبره وانما يدعو  
 صام وبت احده لان احدها معاه في لغة الدماء وهو يعتبره المنع ولا  
 يعتبره حديث وبت احده في لغة الدماء وبت احده في لغة الدماء



[illegible]

والى راءة وحي من الله فتم بينهما اربع تكاتوا بينهما سطر سم  
الله الرحمن الرحيم بوصفة وهم في سبع الخطون في حكم على ذلك  
قال عثمان ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا نزل عنه الوحي  
يدعو بعض من كتب عنه فيقول سموا هذا في السورة التي يذكر  
فيها كذا وكذا. ومن عنه لا يه يقول سموا هذه الآية في السورة  
التي يذكر فيها كذا. وكذا وكات الامام من اول مائة و راءة من  
آخر مائة من مائة وكات قسما شريفة بقصتها وقص رسول الله  
صلى الله عليه وسلم واما بين سائرهم فممن ثم قرئت بينهما وم  
اكتب سطر سم الله الرحمن الرحيم وروي عن ابي بكر  
آخر مائة و راءة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في اول  
كل سورة سم الله الرحمن الرحيم ويقرأ في سورة راءة شيء  
فذلك سمى الى الامام وكات شريفة بها وروى عن سبي صلى الله  
عليه وسلم انه قال اعطيت سبع خطوات مكان التوراة وعطيت اثنين  
مكان انجيل و اعطيت اثنان مكان الانجيل وفصلت بانه فصل كاتة اصولية  
في هذا كله دليل على ان تأليف القرآن كان مبررا من عند الله وان تأليفه  
من منزله يسهل احي صلى الله عليه وسلم لا سبحانه وتعالى الكفاية ورتبه  
على انواه الا هذه سورة فتم يذكر لهم فيها شيئا ليسين الخلق ان الله

يعمل ما يشاء ويحكم ما يريد لا تسئل عن ذلك ولا يعرض عليه  
 ولا يحط بعله الا بما ارد منه الى الحق وصحة ما بين دول ذلك  
 على ان قياس اصل في الدين الا ترد في غير ذلك صحة كعب  
 حجة الى قياس اسمه عند الله من ورد في غيره من شبهة قصة  
 الاسال وحقوقه ودا كان لله قد من رحمة اعماس في تأليف  
 الفرق في صحت سائر الاحكام من طروا باب المسلمون الى فعل  
 الصلوة حيث اعتبروا قياس من الاسلام وانشأه لم يعتبر حديث  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم من الاسلام وذكر ان الصلوة ما قاله  
 الحافظ رحمه الله تعالى في حق قول من منعه من (قل) وقد اختلف  
 علماء في صحته في خروج اد حقه من الحق في قول واحد  
 منهم غير معين ام جميع اقوالهم حق وندى راه من جميعها حق قوله  
 (فهم ما سبيل وكما تبدى حكم واما) وهو قد نقب عن مناقشته  
 لان ما تقدم ، يكفي في من معنده من الاسلام كمن تذكر لك  
 ايها القاري ما ذكره في صفحه ٢٢٢ في شأن نقيض المذاهب  
 وشهادة ما بينت معنى الدارقين ، بعد ذلك في رد في الاجوبة  
 الكافية عن الاسئلة شعبة عن غير الله في الاحتجاج ويذم  
 المذاهب فيكون انشائي احد حصة معهم في الرد وبه المستعان

وعمه سكران.

(ش) ن اعداء عددين لم يسموا به إلا بعد قضاء حوائجهم  
ومستحقين في شئ ولا عمل مشعشع وردوي مهابت مختارين قال الله  
وان يه رجعون انه لمن عني فيقر.

ام تهمه ن تركت بعدد وحيث ان يرى به وسب  
فلا شفي لا ما كي لا حبي ولا حتى دعه عت ما كان مراه  
و

برئت من اعداء عددين مري وارب ككت عني مهاب  
ومني وتمدع بوجه شئ وروح عت مري وحيث ان  
قال وبعثهم

ويذهب عني مهاب ن تهمه سس وحيث مهاب  
(قوة) ن مهاب ن ان مهاب (٥) ن مهاب  
يحق عني مهاب لا مهاب مهاب مهاب مهاب مهاب  
وقوه كل مهاب مهاب مهاب مهاب مهاب مهاب  
والهني مهاب مهاب مهاب مهاب مهاب مهاب مهاب  
حان مهاب مهاب مهاب

قال مهاب مهاب مهاب مهاب مهاب مهاب مهاب



سكاهية عن الاسئلة الشامية مبحث في الاجتهاد و تعدد و ذكر عبادة  
 ان حزم الموعود به آية الله تعالى و لانه ان حزم و سنة دين الاسلام .  
 الاسلام انلازم لكل احد لا يؤخذ الا من امر الله و ما نصح عن  
 رسول الله صلى الله عليه و سلم و رواية جميع لانه عنه عليه الصلاة  
 و السلام و هو الاجماع و قد نقل جماعة عنه عليه الصلاة و السلام و هو  
 نقل الكافة و امر برواية الشافعية و قد عن و قد حتى يجمع الله عليه  
 السلام (مسئلة) موقوف و رسل لا تقوم به حجة و كانت مائة  
 يروى لامن لا يروى بدنه و حفظه و لا عن رسله و قد في القرآن  
 او نصح عن رسول الله صلى الله عليه و سلم ليعلم ان حزم و غيره سواء  
 كان هو راوى حديث و قد كفى و قد رسل هو ما كان من حزم  
 و رواية و رسل راوى و رسل في صلى الله عليه و سلم من لا يعرف  
 و الموقوف هو ما لم يبلغ به في اي صلى الله عليه و سلم الى رسل  
 مسئلة و اوافد في حزم رسل و رسل و قد في مسئلة و رجع  
 الى تقرير و قد رسل الله صلى الله عليه و سلم لا في شيء غيره  
 و لا يجوز رجوع الى رسل من المدينة و لا غيره .

(مسئلة) و لا يخل الحق بالثبات في الدين و لا ما في لان امر  
 به تعالى عند انذاره بالرد الى كتبه و رسله صلى الله عليه و سلم

قد صح من رد الى قاس وان نعلن يدعيه و  
 امر به تعالى المنس بالامان ورد الى غير من امر به تعالى بآية  
 وفي هذا ما فيه ان ان قال (مست) لا يحل لاحد ان يهد احد لا  
 حيد ولا ميت وعلى كل احد من الايجاب حسب مقتضى  
 دية فانما يريد معرفة ما اراد به عز وجل في هذه الآية فمن عليه  
 ان كان احب الى نية ان يهد عن اهل اهل موضعه يهدس لهدى جاء  
 به رسول الله صلى الله عليه وآله وصحبه وسلم هذا دل عليه سنة وردا فتد  
 قال له هكذا وان عز وجل ورسوله هو قال به نعم احد يهد  
 ويهد به احد فان قال به هذا ربي وهد قيس او هذا قول فلان  
 ودكر له هذا او نهد او فقها قدما او حديثا او سكت او اشتهر  
 او قال له لا اري فلا يحل له ان يهد هو وكن يهد غيره اهد  
 محل الحجة به وهي هذه سميرة من اصول الحق ولا حجة على من  
 ما قال لان ما تقدمه من بعيد نفس مقدره . وسبب ان الله تعالى  
 ما عيذ عن تعويل على ما قال نعم ربي اهدى . اه الحجة صواب من  
 غير اسناد ان شي في اشرع ما كلفه من الدعوة الان وقيل الان  
 مما لم تشهد هذا اشرع بانصحه ان رتبا يكون مبادى اشرع الخيف تمام  
 المبادى فهذا لا يقع بين افراد المسلمين خلاف في منه بل مرتكبه الاول

آثم وكل من اخذ منه مثله وعلى الاول مثل ما على الآخذ بدون ان  
ينقص عن الآخذ شي ودليه ومن سن سنة سيئة فعليه وزرها وورر  
من عمل بها الى يوم اقيامة من غير ان ينقص من اورار شي واي  
ورر اعظم من جعل شرع جديد يعود بالله من غضب الله وفي هذا  
القدر كفاية لمن له علم ودراية. ثم اقل لك مافشي رشيد رضى فيما  
سه لاني شامة قال رشيد رضى في صفحة ٥١٠ من الجلد الرابع عشر  
من مساره بحث الاجتهاد وتقليد فصول من كتب المؤمل للرد الى  
الامر الاول لاني شامة الفقيه الشافعي (افوب) ومن الله تعالى اطلب  
التوفيق ان بعض ما يتقه عن هذا العالم الشهير لا ياسب الفتوى به  
من عامة الناس فصلا عن علمهم فصلا عن حصلت له شهرة فان  
كانت المسئلة صحيحة فان الله سبحانه وتعالى انتصر لاوليائه وحمله  
شرعه بان يثبت فيه اثنين نصفه كونهما مستثنين في مسئلة فدخل عليه  
في بيته وصبر به صرنا مع حوائش يحييه ومات من ذلك وهداهون  
جراة الدنيا نظر الاممات لان السبكي وهذه سنة الله تعالى في كل من  
تعالى في اعراض ثمة الذين فقد تلف عن الثمات ان اثنين من هذا  
العصر الاحير كان ديدنها تقيص العلماء قدرا وحديثا فسلط الله تعالى  
على كل منهما الاكاه في سانه والكبير مهما قطع لسانه قبل موته وثنى

اندلق على صدره ومات موع الكلام بسأل الله تعالى ان يرزقها  
الادب مع اوليائه وجملة شرعه ثم اني حصل لله اريد ان ارد ما نقله  
صاحب محبة امار واقره مستحسنا له حيث لم يتقدم عليه في شيء مما  
نقل فيكون شريكت القائل قطع سطر عن قائل هذا الكلام لما قرروه  
من ان الرضا تعرف بالحق لا الحق يعرف بالرضا كما هو شأن كثير  
من لاحظه الله في العلم في زماننا ومن ان كلامكم راد ومردود عليه  
لا صاحب هذا الحق عليه الصلاة والسلام (قوله) ووجه من حديث  
عبدالله بن عمرو بن العاص قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يقول (ان الله لا يقصص احد ابراعا يتبعه من الناس ولكن يقصص  
اعلمه فيقصص العلم حتى اذا لم يترك عالما بعد اس دؤساء جهلا  
مافتوا منهم على فصولوا واضلوا) (اقول) قد حصل بعض ما اخبر به  
صلى الله عليه وسلم ولا يرب الاصر في ازدياد حب ان من اتخذه  
الناس مقتيا يأمر الناس بالاجتهاد ويمنعهم عن تقليد وعن اتباع الائمة  
الارسة المذكور لهم بالخبرة في القرون الاولى ودعه الاجتهاد لا يحلو  
مهم من في انالك ورئيسهم في ذلك ابن حزم الاندلسي فكل من اتى  
بهذه الدعوة عده عليه عليه كاسوي في حبه نراه يريون الاجتهاد  
من غير ما شروط الاجتهاد من من كثير منهم عساة . وبلغني

ان بعض المصنفين ياحد مرتباً شهراً على اث هذه الدعوى ببر كعب  
 بعض ناقصي العقل مثل الاجتهاد من غير استيعاء شروطه فيضلون في  
 اغصانهم ويصلون غيرهم وقد حصل من كثير دعوى الاجتهاد فخاصوا  
 في الحج الكتاب وسنة من غير سنية ولا معرفة سباحة ولم ينظروا  
 الى غيرها من ثنية شروط الاجتهاد تراهم يتعمقون فيها يحملون الآيات  
 والاحاديث على حسب ما ريت لهم اعلمهم حيث لا يعرفون بحال ما ثور  
 حيث لا يوفون عريضهم ان يردونه ويرفعونه ويرؤن الله ورسوله منه  
 حسبي عديم وما لي ان شاء الله تعالى ثم تبعهم في ذلك شبيعة متعرجة  
 من الله رس وعرها فقصوا في سحاري فقال بعضهم يدروا حرقه  
 ولاشون ولا عمل الا بالقرآن وبعضهم لا يقولون بالقرآن حيث يقول  
 انه تمام زمة وان يقولون يقول علماء غير المسلمين فيصدق عليهم  
 قوله نعم (و قد يهتدوا به فيقولون هدا افك قبيح) فمن اجتهد  
 من هؤلاء واداه اجتهاده الى ان المرأة لها حق في كل ما يتناولها ارجل  
 من حصور تخاف وانما حصص والاستخدام في الوظائف كالعالميين  
 وسأني ان شاء الله تعالى افاد ربه انه كاذب في دعواه الاجتهاد  
 هو مقيد وبعضهم اجتهاد فرأي ان ادي احر المسلمين هو منسكهم  
 موافق لدين وياتي به مقيد ايضاً وبعضهم اذاه اجتهاده الى اباحة ما قبل

من الربا واستاده الكبير يبيع قتل ايضا حسا اقل لك ذلك ان شاء  
الله تعالى وغير ذلك مما يصدر عن هدت اخلاقهم تمنعهم مناسف  
لعلوم وتركهم ما هو العمدة في دهم ودا نظرت الى من هذه اوصافهم  
وجدت صدق خبره عليه الصلاة والسلام كما شمس في رابعة النهار  
اللهم قيض لنا من ينصر شريعة رسولك صلى الله عليه وسلم (قوله)  
وما اعظم حص من بدل عسه وجهدها في تحصيل العلم قطعنا على  
ما بقي في ايديهم منه فان هذه الازمة قد عبت على اهلها الكسل والامل  
وحب الدنيا وقد فزع الحريص منهم من علوم القرآن لمحط سورة وتل  
بعض قرائته ونعمل عن علم تفسيره ومعانيه واستنباط احكامه الشرعية  
من مباحه واقصر من علم الحديث على سماع بعض الكسب على شيوخ  
اكثره اهل منه بعد الرواية فصلا عن الدرية (فيه تمصيل وام قوله)  
وما اعظم الى قوله وحب الدنيا فسلم وواقع من حيث تمصيل حص من  
بدل عسه الخ ومن حيث غلبة الكسل وحب الدنيا نسأل الله التوفيق  
لنا ولاخواننا المسلمين انه على ذلك قدير ولا حاجة حذر (وام قوله)  
وقد فزع الحريص منهم الخ فقيه عس وتهمة اما عس فن حيث الاعراض  
صمنا على الاجتهاد واستنباط الاحكام من غير اعتبار شروط الاجتهاد  
واما تهمة فان هذا الكلام لاى شامة لان علماء الحديث في رمة

عمون بارواية والمدراية غير اسمهم كانوا على الحق امين لم يدعوا شيئاً  
يس لهم فيه حظ ولا نصيب اعني الاجتهاد ويأتي ان شاء الله تعالى  
ان كثيراً من علماء السلف قيل في حقهم اسمهم للموا درجة الاجتهاد ولم  
يجتهدوا لموا كتب هذا المقام ولعلمهم من عوهم اسمهم لم يسموه على  
الحقيقة والا لو سموه حقيقة وجب عليهم وحرف في حقهم انتفايدوا وكنهم  
كانوا اهل دين فلما ذهبوا وحرف من مذهب حنف اصعدوا اصالة  
واتبعوا شهورات وادعوا مع ذلك لاجتهاد رادوا في طين به وفي  
الطهور بمنة سجدت في هذا بهن عظيم (قوله) ومهم من وقع رماله  
افهم ربح وكسبه افكارهم وباهل عن اهل مذهبهم وقد سئل  
بعض ائمة اهل البيت عن معنى المذهب فاجاب ان معناه دين مبين قال الله  
تعالى (ولا تكونوا كالذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا) الا ومع هذا  
يجب ان لا يهمل من رؤس العلماء وهو عند الله وعند غيره ندين من اهل  
الاجتهاد من تعبه قسيس نصارى او حتر يهود لان اليهود والنصارى  
ما كذبوا الا باقتداعهم في الاصول والحروع (قوله دي دعوة) عار  
عن المروءة ومدين لان معناه يشمل كل من احدث نقول الغير ولم يسطر  
في ابدلين اعني الكتب واسعة من رومن صحابة الى وقتنا هذا ولم  
يسح منه الا المجتهد المطلق ولانه جعل علماء المسلمين غير المجتهدين تشابة

القيسين والاجبار ومن اذهاب دين مبدل وان اختلف اذهاب في  
بعض الجزئيات الفرعية متشابه من اجاب الله تعالى عنهم من المشركين ورضي  
بذلك هذا اسافل وهو مصدر عنه للفتوى ولم يتمر وجهه نصرة  
حامي بواء شريعه الرسول صلى الله عليه وسلم فيكون اسوة من قيل  
في حقهم ههنا نقول بوضوح حيث يفتح كثيرا نقوله اما الشافعي  
واشد عنايته حيث يقول قولنا باصلا فيه شبه وسب اسلافه وه يتعمقه  
بست شبه ولكن ربما يخص منه بدعوى الاجتهاد (اقول) لا نستطيع  
ان يخرج من حيث انه معترف بامامة ابي فقي رضى الله عنه ومن حيث  
ان من وقف على فدويه لا يعترف له مرارة لعدم فصلا عن الاجتهاد  
في اندر ثم ان صاحب هذا يقول ركب جموحا راجح

في مهمة معبرة ارجوه      كان لون ارضه سماؤه

قدح قوله هذا في اعراض علماء الاسلام اجمع وفي ذلك تحذير  
فاطر الحكم فيمن حفر علما واحدا وسيأتي ان شاء الله تعالى عليه العمل  
عند علماء المسلمين من حيث من يجب عليه الاجتهاد ومن يحبس عليه  
التقليد (قوله) فصل والعلم بالاحكام واستنباطها كان اولها حصلا  
للصحابة رضي الله عنهم فمن بعدهم (المبين فيه) غاية رضى المستفيدين  
للاحكام في لوائح من الكتاب والسنة ايهاا منه وحديقه وعشا



بأن هذا الأمر مستمر حتى بعد تقرير المذاهب المعلومة الحققة وليس  
كذلك من أخير ثقات الجدول بأنه لم يوجد مجتهد مطلق بعد تقرير  
المذاهب الحققة وإن من ادعاه بغيره ولم ينبع على ذلك متبع يعول  
عليه وإن كان الاحتياط المطلق في حد ذاته حائزاً (قوله) فكانوا إذا  
رأت منه أضره نحتوا عن حكمه تعالى فيها من كتاب الله وسنة  
نبيه وكانوا يتبعون عقوى ويؤيدون كل منه لو كفاه أياها غيره (فيه  
نظر) من حيث تدافع كآله ودينه من جهة عادته أولاً إن الاحتياط  
الاحكام من الكتاب وسنة كان حاصله لكل فرد فرد من الصحابة  
فمن بعده وصريحها ثانياً إن ذلك كان حاصله لبعض دليل قوله كانوا  
من بعدهم العقوى الحق وحق معارضة أساليبهم من الخشاش أن نقول واعلم  
بأن احكامهم واستدلالهم كان أولاً حاصله لبعض أفراد الصحابة وبعض أفراد  
من بعدهم وعليه من غير استصحاب الاحكام من كتاب وسنة واحد كلام  
استدلالهم كان أو من بعدهم حديثاً له أو رجلاً كونه فكلامهم  
فانظر في حالة هذا اليهود الذي ورث عنه وحمداً تباعاً عطية هؤلاء  
السادة الدين هم خير القرون المشهود لهم بحيرية من سيد المرسلين صلى  
الله عليه وعليهم اجمعين (قوله) وكان جماعة منهم يكسرون الكلام  
في مشبه لم تقع ويقولون للشافعي كان ذلك من قبل لا قلوا دعه

حتى يقع ثم يجهد فيه كل ذلك بعمومه حوله من المحو على ما لا علم  
لهم به واشتغالا بما هو الاثر من العبادة والجهاد (صدق) والذي دعا  
الاعداء غير المتجهدين تقليد المتجهدين في اقوالهم التي بذلوا جهدهم وافر عوا  
وسع صافهم في استخراجها من اصولها الشريعة المبررة بالنسبة لمن بهمهم  
عليها مبررة لا يتاوى حتى يأخذها الصالح الذي ليس بمجاهد عن وصحاني  
الاجتهاد بلا فرق ومن ادعى عرق فعليه بيانه هو خوف انتقوله على  
كتاب الله تعالى وسه رسوله صلى الله عليه وسلم مع علم واي فرق  
بين اعماله الذي لم يبلغ درجته الا احد من الكتب والسنة الصالحين  
وانه من المدين لم يبلغ ذلك لو امكن انظر صاحب عدل يقول ايمان  
المصدق في قوله حبل سمه لسمه حيث انه يصر المنع بالعبادة ونحو غير  
المستحق الاجتهاد على الاجتهاد ما دلك الا صرت من حوول وافساد  
في الدين وتبدل على المستصحبين من المسلمين يا حبيب حصوة من قلوبهم  
وان كان في ذلك بعد من الله تعالى المهم حلصا من حظوظ الدنيا  
واعتمدا من ربه فان القادر على ذلك متوسلين ايضاً بحبيبك الاعظم  
صلى الله عليه وسلم (قوله) هذا وقعت واقعة لم تكن يد من انظر فيها  
(هو كذلك) باسمه نعمته من يد في الدين واما من ليس كذلك  
وليس فيه قايمة الاخذ من الكتب والسنة كاهن زمانا ومن قبلهم الى

زمن المتجهدين مما الحكم فيها . افول على مذهب دعة الاجتهاد يجتهد في  
 ذلك ولا يأخذ بمالة اذهان . حاشوا كرامة افكارهم ولو اذاد اجتهاده  
 الى خرق الاجماع والكفر كاجتهاد من ادعى انه علم من قرآن مأم  
 يمكن معوما من النبي ولا خطر بل احد من العرب كما تقدم واما  
 على مذهب اهل السنة والجماعة فيسطر في السنة ان كان فيه قابلية لذلك  
 فان كان مخصوص على حكم نظيرها لا فرق في مذهبه قال لسان  
 بذلك وان لم يكن مخصوص على حكم نظيرها وكان في قدرته  
 ادراجها تحت قاعده من هو عند امامه ادرجها الى غير ذلك مما هو  
 مدين في حكمه انتهى وادام كمن فيه قبلة احد السائل على غيره  
 وادام يمكنه احد حكم السنة من مذهبه احدها من بقية المذاهب اخوه  
 ولسان من المذاهب اختلاف كاحد لاف انشر كمن حتى يستدل بالآية  
 مساقاة النبي رت في شأنه ان اختلافهم في فروع حريه كل امام  
 منهم احد يستند صحيح عند ولم يطلع عليه غيره او اطلع وعنده ما يرجع  
 مقامه وكل من لا يمتنع والاسماع لا يمتنع نظيره من يقول كل على حق  
 وما وقع من بعض الاسماع من تنازع وتنازع لا يقدح في المذهب  
 منه ولا في صاحبه وانما المسئلة على من قام بذلك وهذا امر مرسوم  
 عند كل عام منصف (قوله) من الخصاصة اي يقي وقد ذكره بعض السلف

للعوام المثلثة عما يكسب ويقتضيه كتاب ولا سنة وكرهوا  
 للمسؤول الاجتهاد فيها قبل ان يقع لان الاجتهاد انما ايجب للضرورة  
 ولا ضرورة قبل حصول سارته فلا ينبغي مامضى من الاجتهاد واحتج  
 بما روي عن سفيان بن عيينة عليه وسلم من حسن اسلام المرء تركه  
 ما لا يعنيه وعن صاوس قال قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه وهو  
 على سرير اخرج على كل مسلم سأل عن شيء لم يكن فيه قدس ما هو  
 كائن وفي رواية لا ينبغي لك ان تكونوا عما لم يكن فانه قد قضى في هو  
 كائن قلت وهذا معنى قوله تعالى (ما اياها الذين آمنوا لا تسئوا عن  
 اشياء الآتية) وعن عبد الرحمن بن شريح ان عمر بن الخطاب كان يقول  
 اياكم وهذه الحظائر اذ اذرت بعث الله لها من يقبضها ويسترها  
 هو من معنى ما قبله من حيث انهم عن السؤال عن الاشياء قبل وقوعها  
 جازاه الله عن مسلم حيرا (قوله) قلت انما يضطر الى الاجتهاد في  
 الاحكام الحكماء ولم يأت الاجتهاد لتغير الحكماء حديث معد انما اجب  
 في كتاب الله تعالى فسه رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما اجب  
 في سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم اجهد في ربي لانه كان حاكما  
 وقوله عليه الصلاة والسلام (ما اتي بينكم ربي فيما بهرل علي فيه شيء فهو  
 حاكم) كذا في قوله تعالى (وداود وسليمان اذا حكما في الحرب) لا يهاكما

حاكيم فالاختباء بمرة الميتة قال الشافعي ولا يحمل ماؤها الا عند  
 المخصصة والذي ليس بحاكم ولا يجتهد رايه فقتله كمثل رجل قعد في بيته  
 ويقول جاز لقلا ان اكل الميتة ويجوز ان كان في ايضاً فكدلك لا يجوز  
 ان يحتج بقول المجتهد لان المجتهد يخصه وحسب هذا كان شيء ويجتهد  
 ان يكون صواباً وان يكون خطأ فتركه اولى مثل الشبهات من  
 الصغائر تركها اولى من تناولها غير صواب من عدة وجوه اوجه  
 الاول (قوله) اما يصير الى الاحتياط في قوله لانه كان حاكماً (ليس  
 بصواب) لانه تقدم به منه قرب دون بعد فصل وانعم بالاحكام  
 واستدراجها كان حاصلها مصححة رضي الله تعالى عنه من بعدهم فكانوا  
 اذا رزقوا هم لشارلة خشا عن حكم الله تعالى فيها من كتاب الله تعالى  
 وسنة نبيه وكانوا يتدافعون الفتوى ومن اعموم مداهمة مع ان اصحاحه  
 رضي الله تعالى عنه في دين كانوا قاصدون بقوى ولا يكونوا كلهم  
 حكماً فقصروا الاجتهاد على الحكماء باصل شخصته الواقف (اما قوله)  
 وقوله عليه الصلاة والسلام اوصى بيكم تركي الى قوله وهو حاكم ففي  
 ذلك خلاف قيل ختم بوقيل لا يجتهد ورجى المسئلة حتى ياتي النوحى  
 فيها وهذا وقع منه كثيراً عليه الصلاة والسلام واداه الاجتهاد واجتهاده  
 رايه ليس كاجتهاد غيره يجتهد صواباً واخصاً لا يحطى لانه لا

يطلق عن خطأ آتة فقطه لا يكون الا عن صواب (الوجه الثاني)  
 قوله وكذلك قوله عالي (وداود وسليمن اذ يحكمان في الحث)  
 لانهما كانا حاكيمين (ليس تصواب) لان سيدنا سليمان لم يكن حاكماً  
 وانا الخاكي اياه سيدنا داود عليها السلام وانما مدعى به الخصم  
 صدر له غير ما حكم به اياه فقد لصا نو كان الحكم كذا وكذا فلما  
 سمع الخصم مقالة رجعا الى به داود وقصا عليه مقالة انه سيدنا  
 سليمان فرجع عن حكمه وحكم ما صدر لانه رجع التفسير تقف على  
 حقيقة الامر (الوجه الثالث) قوله والاحتياط من قوله المينة (عمره)  
 احتتمدين بدلوا امه في استعراج غير المنصوص من الاحكام من اصولها  
 امقره عندهم وبسوها على ورص وقوعها وذا يتوقعها على وقوعها  
 الاجتهاد مينة في حكم من حيث ان كلا لا يتناول الا احد الضرورة  
 غير مرضي (الوجه الرابع) (قوله) وادي ليس بخاكي ويحتمد برأيه  
 الى قوله ايضا (ساقط) عن درجة الاعتبار لما علمت من الاجتهاد ليس  
 قاصر على الحكماء (الوجه الخامس) قوله فكذلك لا يجوز لاحد ان  
 يحتاج قول المحمدي (ساقط ايضا) لان المسلمين من عصر صحابة  
 الى وقتنا يجوز ان يراة اصحابة و تابعين ومن بعدهم ويرشد لصحة  
 علمهم قوله عليه السلام لا يجوز سلاوة عليكم لتسني و سنة اخلائه الراشدين

من بعدي عضوا عيها بالواجد . وقوله ايضا اصحائي كالبحوم بايهم  
اقتديتم اعتديتم وهم محتدون فكيف لا يحتاج قول احتد ما هذا  
اقول الالهوة سقط بها قائنها من قة شامق واول من من هذ السنة  
لسيئة في علمي ان حرم وهو عطية هذه الطائفة الذين قيل في حقهم  
قافد هداجون حول بيوتهم لنا كان ايهم عطية عودا

وحال ان حرم في شذوده وخروجه عن السواد الاعظم واضلاق  
لسانه على الائمة المحتدين منوه عند اهل حم فن يمد حاله لا يقيم  
له وزنا وان كان جبلا في العلم فن سلك مسلكه وابع عليه يحكم  
عليه مثل حكمه وقدمت عبارته آما التي اعتر بها جمع غير ائهم مدلسون  
حيث يوهمون اتباعهم ائهم ه اتقوا من تلك المقالة ولم ينسوها لقائنها  
الاول (قوله) وعن اعلمت من رشد قال سالت معاوية عن شيء فقال  
اكان هذا قلت نعم قال الله الذي لا اله الا هو قلت الله الذي لا اله  
الا هو قال ان اصحابنا حدثونا عن معاذ بن جبل رضى الله عنه قال يا ايها  
الناس لا تعجلوا بالبلاء قبل نزوله فيذهب بكم هيا وهيا وان لم تدخلوا  
به قل نزوله م يملك المسلمون ان يكون فيهم من اذا سئل سدد  
(صواب) غير انه حجة عليه من حيث انه يؤخذ برأي هذا المسم الذي  
يسدد الله رأيه ومذهبهم انه لا يؤخذ برأي الغير السنة واما تؤخذ

الاحكام من الاصلين ليس الا كما تقدم في عبارة اس حرم (قوله)  
وعن النبي صلى الله عليه وسلم لا تستعملوا المنيّة قبل رولها فانكم  
اذا فعلتم ذلك لا يزال منكم من يوفق ويسدد وانكم اذا استعملتموها  
قبل رولها تفرقتم (حكمه حكم ما تقدم) لمصلحة وقد تفرق الناس  
واختلفوا بحلبة الفتوى عليهم (قوله) وكان اس امر اذا شئ عن الفتوى  
يقول اذهب الى هذا الامر اندي تقلد امور الناس وصمها في عقه  
اشارة الى ان فتوى وقضاة والاحكام من تواع انولاية والسلطنة  
(هو كيدك) الا انه لا يقتضي عدم جواز الفتوى لغير الحاكم كما  
تقدم آما (قوله) قلت لهذا سب احدوا اس اليهود والمنصارى  
وردوا عليهم حتى صاروا ثلاثا وسبعين فرقة وحكم عليهم رسول الله  
صلى الله عليه وسلم اسب احدوا اسب اسب كما شاءوا مشركا منهم من اصحاب  
الحنة (اقول) فيه ان قوله وحكم عليهم رسول الله (اسب احدوا اسب)  
اخبر عنهم باسمه من اصحاب اراشال وسبعون فرقة والفرقة المتممة  
لثلاث وسبعين هي ساجية وهي نبي سالك سبيل رسول صلى الله  
عليه وسلم واصحابه بعدون وامر سب اندرق فيحتمل ما قاله ويحتمل  
غيره الله اعلم (قوله) وقال مسروق سالت نبي بن كعب عن شيء  
قال اكان بعد قلت لا قال فاصبر حتى يكون فاذا كان اجتهدا بك



رئيساً (اقول) انه حجة عليه ايضاً تأمل (قوله) وقال عبد الرحمن بن أبي  
 ليثة اذكرت مائة وعشرين من الانصار من اصحاب محمد صلى الله  
 عليه وسلم ما منهم من احدث يحدث الا واد ان اخاه كفاه اياه  
 ولا يستفتي عن شيء الا واد ان اخاه كفاه اياه وفي رواية يسأل احدهم  
 المسئلة فيردها الى هذا حتى ترجع الى الاول (فيه رد) لقوله اسابق  
 اشارة الى ان المتوى الخ واقولهم لا يؤخذ بقول المصنف ولا يؤخذ الا  
 بالاصابين تأمل (قوله) ثم بعد الصحابة اراد الله ان يصدق نبيه في  
 قوله تفرق امتي على تسع وسبعين فرقة اعطىها فرقة على امتي قوم  
 يعبدون الامور رأيتهم فيحلقون الحرة ويحرمون الحلال رواه براد  
 في مسنده عن جابر بن عبد الله عن عوف بن مالك الاشجعي عن صلى  
 الله عليه وسلم (فيه نظر) من وجهين الاول صريحه ان الافتراق  
 في المروع وما وقع الا بعد من الصحابة وليس تصحيح ال بدأ  
 الافتراق من ربه بل ذلك اهل الحجة نعم الافتراق في العقيدة  
 انتشر بعدهم (الثاني) لم يبين كيفية قياس الفرقة التي تقيس رئيسها التي  
 هي اعظم اليه على هذه الامة فعمد بان كيفية قياس بالرأي دليل على  
 انه بمنع القياس رئيساً ولو كان المقيس مشاركاً للمقيس عليه في عملة  
 الحكمية مشككة يسه ولا تمنع من ذلك الا من شذ كاستاذهم ان حزم

واما شمع من شمع على اهل ارضي الذين يقيسون لادلة عددهم يعتد  
 بها المهور لوجود ما يعارضها والمعول عادة عدده انه متى فقد نص  
 فلا عمار على القياس المتأهل لذلك وحقه ان يقول في بيان التفرقة هم  
 الذين يقيسون الامور رأيهم من غير مراعاة شروط اقياس المقررة  
 فلو فعل ذلك لادى وظيفه اعلم وهي بيان حقيقة شيء عند الحاجة  
 اليه والكن اذا كان الشخص مريض القلب يميل الى ما يهوى (قوله)  
 فكثرت اوقائع واسوال في اتابعين ومن بعدهم واجتهدوا بأرائهم  
 لمن اضطروا من لم يضطر ووصلت الى من بعدهم من عقلاء فصرخوا  
 سلبها وقاسوا واجتهدوا في الحق غيرها بها فتضاعفت مسائل الحق  
 وشككهم بسبب ووسوس في صدورهم واحتلوا كثيرا من غير  
 تقليد فقد هي امامنا الشافعي عن تقليده وتقليد غيره وكانت تلك  
 الازمة مدعوة بالاحتياط فكل صنف على ما رآه ونسب بعضهم بعضا  
 مستمدين من الاصل كتاب وسنة وترجيح الرجح من اقوال  
 السلف اختلعه سر هوى (فيه صدق وكذب) وقلة حياء وحجة عليه  
 وعلى من هو على شاكلته فتقوله فكثرت اوقائع الى قوله من انتم  
 (صدق) وقوله وشككهم ليس ووسوس في صدورهم (كذب)  
 لانه اجبر غايه يعلم وقلة حياء لتطاوله على حيار القروا من بعد

قرن الصحابة وهم المختصون من تابعين وبعينهم والحق عليه صاهرة  
 من حيث اهم اجتهاد اصطط وعنده وهم العدول من غير ريب  
 وم بظن فيهم لا ريدق غير متدين لان الذين ماوصى اياها من  
 صريهم ومن حيث ان اغير احد رأيهم من غير كبر على الآخذ  
 ولم يبق له انك احدث راية اذهن الرضا مع وء كنمو الاجتهاد  
 بل كل من اتره مستقباً قنوه بالصوص ان كان والا حثدوا به  
 واحتروه ، ررح في سهم لان الاحكام استهبة اجهاد فيها مطاونة  
 غير مقطوع بها والاخذ بها مع عد الله تعالى ولم يكاد مولانا  
 سبحانه وتعالى ولا باز مستشاهي من ثوريت فيه شروط الاجتهاد  
 ومن لم ثور فيه ولم يكاد يحكم في واقع ومن لا من قد لامة  
 تعالى ( قوله ) ودرر الامس على ماوصفت ان ان استير اذهب  
 المدونة ثم اشهرت المذهب الارعة وهرج عدها ( هو كذا )  
 وكات اذهاب كثره كذهب في ثور والاورع في نيت بن  
 سعد وشهرت بهاء مسميا والاخذين باوهج عدها لا شطاع  
 مقديها وقد احترق بعض مشائخي ر مذهب الامم ايض هي  
 مسمولانه الى اقرن سادس ( قوه ) فقصر به همد اتدعهم الا قليلا  
 منهم فقدوا بعد ما كان ثقلد اغير ارسون حراما ( هو كذا )

بالتسوية تقصير المصمم عن الاجتهاد المطلق المطلوب لهذا الكاتب الا  
ان في عبارته ما فيها ودعوى عبر صحيحة . اما لما في فحاصل بين قول  
اتباعهم . وقوله . الا قليلا لان انتاج مباحطه به فقاصر عن الاجتهاد  
المطلق وبطلانه لكان نهما ( فقوله ) الا قليلا ( لا محل به ) عند من  
يحسن الحق وما يدعوى الفاسدة فقوله فقدوا ان قوله حراما وجه  
ذلك ان عبرته تقتضي ان التقليد لم يكن وانما حدث بعد تقرير  
المذاهب وليس تصحيح ان تقليد حار وواقع في ربه صلى الله  
عليه وسلم وفي زمن الصحابة فكان نصحاني ماخذ تقوى نصحاني من  
غير تكبر عليه ووقائع ذلك كثيرة شهيرة في كتب الحديث تعود  
بالله تعالى من رعت الشيطان وفلنات لسان وطغيان لقم ( قوله )  
ان صارت اقوال ائمتهم عنده منزلة الاصلين ( هو كذلك ) عندهم  
ولا شائبة نقص في ذلك لان اقوال ائمتهم مأخوذة ومستمدة من  
الاصليين ومن ثمة ازالة الدروع المقررة عندهم فهي احكام الله بالا  
رب عبد المتقين ولان الموضوع بهم غير قادرين على اخذ الاحكام  
الفرعية من ادلتها فمن بعد المقدس به حسما تأتي عباراتهم على ان  
المقلد تترى قوال وقواعد مما به مبررة الاصول فيأخذ منها ويقتبس  
عنها ان اقتضى الامر ذلك ولا يسوع له ان يتناول الى الاخذ من

أصول الفقه لجزءه وأما يأخذ منها اجتهد المطلق والمقدور إنما قدورهم  
 الكو به اعلم بهم بحكم الله تعالى وقلوا عنهم ما قدورهم فيه على أنه حكم  
 الله تعالى لا على أنه من مخبر عنهم التي لا مستند لها من الله تعالى حتى  
 يَكُونُوا مثل أخبار اليهود ورهبان النصارى الذين عبروا دين الله تعالى تبعاً  
 لهواه وإعلاء مصالحهم واتبعتهم اليهود والنصارى فيما عيروه  
 وبدوه فصدق عليهم قوله تعالى (اتخذوا أيمانهم ورهبانهم أرباباً  
 من دون الله) وأما المتخذون الأئمة الأربعة وغيرهم ممن  
 مضى قبلهم فبرههم عن التبعير والتشديد في أحكام رب العالمين بل كل  
 ما ادَّعى إليه اجتهد هو حكم رب العالمين في ظاهره وأما نحن مأمورون  
 باتباع ظاهره ولنا مكلف من غير الظاهر قطعاً لقوله عليه الصلاة  
 والسلام «أمرت أن أحكم بالظاهر والله يتولى السرائر» أو كما قال عليه  
 الصلاة والسلام «وقوله عليه الصلاة والسلام بيكيتنا ورجلٌ أسيدنا  
 خالد بن الوليد في قضية النصاب هلا شقت قلبه أو كما قال عليه الصلاة  
 والسلام فيه يَكُونُوا رباباً من بينهم وتبره اتباعهم أيضاً على أن يَكُونُوا  
 مثل اليهود والنصارى بخلاف الذين وهو أن اليهود والنصارى اتبعوا  
 أخبارهم ورهبانهم في دين مبدع مصحح ما قيل فيهم وأما اتباع المجتهدين  
 عاتبا تبعوا في دين غير مبدع ولا متغير فيه يتخذوه أرباباً من دون الله

بل لا ريب هم الا الله تعالى (قوله) وذلك معنى قوته تعالى (تحدوا  
 احبارهم ورهبانهم اربابا من دون الله) كذب واقراء وجرية تنصيصه  
 اربابها باسمه المتبع والمتبع ما اقيح ظهور خصوصه على عصاه  
 المسلمين امامهم احصوا سموا وبصرا وحرما وجميع حوارح من ان  
 يتناول على من لا يستحق تناول عليه وانصر احتش على المتصين  
 وعلى من رام تنقيص عدله المستدين من هؤلاء عرق سعيه الطاغية  
 التي تريد ان يكون الله على حسب هواها بل معناه يريد محوه بالبره  
 مثل من ربا في حقهم قوله تعالى (يريدون ان يصدوا نور الله ما هو الله  
 واني الله لا انا ثم يودونوا كره) (كافرون) (قوله) فمستم  
 تحتهدون وعند المقدون وكثر انصب (فيه تنصيص) في الحكم  
 فقوله فمستم محذون (مستم) وعلب المتدور فيه ركا من جهة  
 الله تعالى وامن امام من جهة المتدور الذي يدل على عدمه فمستم  
 ان يقول ويرى المتدور وما من جهة المعنى فلا ان قوته ونعاب المقدون  
 يمدني وجود من تحتهدون الا ان عاب المتدور وقد حكى قس  
 به عاب تحتهدين (تأمل) (قوله) وكثر انصب (فيه تنصيص)  
 ايضا فان كان انصب لاحقاق حق وانصب باطل فمدوح باب عليه  
 وان كان انصب لا انباء حق وانصب باطل فمدوح باطل عليه فاعبه

(قوله) كبروا. سون حيث قال يبعث الله في كل مائة سنة من  
يتقى تحريف ما بين واحد الباطليين . وحجروا على رب العالمين مثل  
اليهود ان يبعث عند موتهم نبيا مختبرا (فيه من سوء انصر ووقاحة  
الحره وجامع عدد اعداء) ان لا تان . لا صيد عليه فدية الكبر  
ايهم غير حارة قطعا سواء راد مداه الحقيق او اراد كبرا دون  
كبر كما ترجم به يحاري فعداته مؤاخذها ولا يسي عنه شؤم  
المؤاخذة جواب من احب الله من شيعته ان من احاب عنه بعد ميراثنا  
له في صاهر ومستعبر له في دين لان الله واحد فيكون شريكا  
له في حريته الشفعة (قوله) حيث قال يبعث الله الى قوله المبطلين  
(هو من تحريف ما بين) لان حديث ورد عن نبي صلى الله عليه وسلم  
سبعة صورة له كبر قصص (قوله) وحجروا على رب العالمين الى قوله  
مختبرا (كبر) واقعة فالكذب احدهم باسم حجروا على رب العالمين  
ومن ثم سيجر على رب العالمين ان هو موقوف به فاعل مختار  
في قدره ان يؤهل من شاء الاجتهاد المطلق في اي دمن ومكان شاء  
عليه ما عده الله بقول له يوجد بعد تفرق اديان الاربعة من  
نوفرت فيه شروخ لا اجتماع بقررة عده وانما يوجد دجالون اصحاب  
دعاري باصحه لا يتبعهم الاربع المس ولا نصي مدة بيرة حتى تقطع

اثرهم كما ان كثير ادعى انه المهدي المنتظر لوجود آثار تنص على ظهوره  
 الطاطمي في آخر الزمان وكذلك سمي كثير من العرب باسم محمد طمما  
 في ان يكون رسول آخر الزمان وذلك ما حبر بهم اجبارا يهودا من رسول آخر  
 الزمان يسمى محمد آحان او ان منهم رسول لكن الله اعلم حيث يجتمع رسالته فمثل ما  
 عليه المدعون رد ومثل ما عليه المذهب الاربعة ما يقع اساس وقد  
 اخبر الله تعالى بحكم تقسيمه في كتابه تعالى فقال عز من قائل ( اول  
 من اسما منه فسات اودية قدرها حنمل اسيل ردا راي وما  
 توقدون عليه في الدار انتفاء حطيه او مناع ردد منه كذلك يصرب  
 الله الحق وليا نزل فاما ان يرد فيذهب جفاه واما ما يقع اساس فيه كثر  
 في الارض ) ولا يرد ان يكون المحدث الذي اخبر به النبي صلى الله  
 عليه وسلم مجتهدا مطلقا بل يصح ان يكون مجتهدا في الفتوى وسنين  
 امرق يسه وهذا هو السعي لان الذين في حقهم انهم مجتهدون  
 كما عرفه التوحي المالكى لا يكونوا مجتهدين اجتهدا مطلقا واما  
 كانوا مجتهدين اجتهدا بتوى وهم انتفع اساس وارتفع كعب العلم انظر  
 تراجمهم تقف على الحقيقة كما ذكرت لك والاعتناء تطاوله على مقام  
 الابرار بدعواه الكاذبة اشياء اشوهه فيارة الله خذي واستأصلي  
 كل مارق مبتدع مفتون سولت له نفسه استحسان القبيح واستقباح



الحسن حتى رأى الخلق سجا اللهم لاترغ قلوب بعد اذهديننا ولا تنجلنا  
 عرصة لاوليائك واحبابك واعماهم وهذه الطائفة التي منها هذا  
 الرجل يستهونون التكفير بدون موجبه المعتد عند اهل الشرع حتى  
 كفروا من يزور قبور (قوله) حتى كلفهم ان تصب الى ان احدهم  
 اذا ورد عليه شيء من الكتاب او سسه اشارة على خلافه يجتهد في دفعه  
 كل سبيل من تأويل اسعيدة نصرته مذهبه وثقوه . (اقول) لا صرد  
 في ذلك استعص حسما اقرر لك وذلك ان المقيد لا قدرة له على مدرك  
 الاحكام من الكتاب او اسسة ولو اطلع على اساس والمنسوخ وعلم  
 العام والخاص والمطلق والمقيد وغير ذلك مما ينفع بالكتاب وسنة  
 لا اختصاص احتج به توفيق زيادة على ما ذكر لم يسه غيره فعدم قوله ما  
 ورد من كتاب واسة انا هو من هذه الخبيثة واما لو حصل له  
 العلم بان ما ورد عليه هو الحكم وان ما عده من حكم مذهبه ليس  
 بالحكم الحق لوجب عليه قوله ونحوه وان رده بعد حصول العلم  
 الكفر قطعا لا تردد وفي هذه الحالة ليس بمقيد واهل هذه طائفة  
 الزائفة يشتمشون ويطنطون عبارات توه من لا يجس امام شيوع  
 الراشدين فواصين على المدرك معاده اهم على حق وانهم مدعاة تحير  
 واهم مصلحون كما سموا اعلمهم بذلك كلا كلا ورب البيت ما هم محققين

ولا دعة للخير ولا مصلحتين وتقصي قصايا ثلاثة هو التحقيق فيهم  
في الواقع ونفس الامر بعد ان درست منهم و هل اخبرهم به ( قوله )  
ثم شاتم الامر حتى صار كثير منهم لا يعرفون الاشتغال بعلومهم  
والحديث ويرون ان ما هم عليه هو الذي ينبغي ان يوصيه عليه فقبلوا  
بالطبيب حيث والحق بالحق واشتروا اتصاله بأحدى قدرته نحو رتبهم  
وما كانوا مهتدين ( فيه نصيب ) اما قوله حتى صار كثير الى قوله  
والحديث فهو كذا في الكس على وجه حسن ممدوح هو انهم لا يعرفون  
الاشتغال بها من حيث احد الاحكام بها معجزه عن رات لما  
تقرر سابقا وفي ان شاء الله تعالى واما الاشتغال بها من حيث  
تأييد الاحكام المفردة المنحوزة عن تأييدها فمقطوع من حيث الاشتغال  
بها لا ضرورة بقوتها غير مقطوع انما هو مدعى الانقطاع ككتاب  
بالمشاهدة على في رهن هذا محال معه قد شارف ذلك جد في رهنها  
نحن لكن لا خصوصية غير كتاب وسنة بل سائر الاشتغال  
بها من علوم الشريعة وكثير من علوم العقايه بل كاد لا شيء الا من  
الاول بالله وانا به راجعون ( وما قوله ) ويرون ان ما هم عليه الى  
قوله عليه فهو كذا في كذا في كلامه معنى نحو لانه يحب على كل  
مكلف ان يعرف حكم ما كلفه به من عبادات ومعادلات ان احتج الى

ذلك والاحكام قد قدرت وصبرت فلا تختص المكلف العاجز عن  
الاجتهاد الا ان سؤل لاحكام من اقوام المشايخ و بطون الكتب  
المعول عليها ان كان فيه ذنبه ذلك فهو على صراط مستقيم و من بين  
و حبيب ما حود من اصول شريعة محمد كماله و تجارته راحة و حشروا  
سنة و عملوا غا سطرهم فما بدلوا طيب خبيث ولا حق باطل و ما اشترى  
ضاله يهدي و ركب عاتية و كانوا مهتدين (فقوله) فدلوا بالطيب  
في قوله و ما كانوا مهتدين (قوله فاسم) فله الله و عباده  
از كماله من الخرم عطية من وصف المسلمين لصفات الكافرين و قد  
على بخاري و غيره قائل هذا كلام و كل من اسلم اليه سلمه  
و اسجسه شجره و دياره اخرى (قوله) ثم مع آخرون صارت عقيدتهم  
في الاشتغال بعلوم الاصلين يرون ان الاولي منه الاقتصار على كذا  
حلا فيه و سموها و اشكال منطقية هوها (غير مرتبط) معناه حتى  
يصح كلامه مع ما لم يورد و هل في العبارة سقط (قوله) و قال  
عمر بن الخطاب اللهم اني على ادين و قال سهل بن حبيب اتقوا  
الزنى في ذلك و قال محمد بن مسعود يحدث قوم يقيسون الامور  
بزيه فيهم الاسلام (صدق) فاعلم من يقين بزيه مع وجود  
الدين و بالتسوية غير المتاهل للقياس و اما اذا استوفيت شروط قياس

فلا مأس به كما تقدم وان اراد بهذا العقل عدم التقليد فيرد عليه بقوله  
هو نفسه عن الصحابة راجعه ان شئت وحصل ما تقدم احتمالا هو ان  
الصحابة كانوا يقولون لمن استفتاهم اوقع ديث فان قال نعم اقبلوه تنا  
عندهم من النص من الكتاب او السنة وادع يمكن لديهم نص في  
المسئلة من الكتاب او السنة اجتهدوا له رأيهم وان قال لم يقع قالوا له  
دعه ايج ما تقدم فيها للمحدثين يناقض نفسه بنفسه مع كونه يشار له  
بالسان عددا عامة والداعي تعصية العامة وخطية الذين هم في عداد عامة لا مثال  
هؤلاء احد امور اما ان يكون ذا سلطة او خلافة لسان مع عدوثة  
لفاض او حسن تركيب للالفاظ ككتابة وانشاء واعصمها وراحتهم  
الثلاثة فمن حصل له واحد مما تقدم وكل فقلوله هو لقول الفصل  
ولو كان بحث المعنى عقيم سبحة متناقضات قضيا ولو كانت احده  
كادبة لا لهم احدوها على صيته ومدح انكثير به وهذا اسوع هو  
الغالب في زمانهم لا لهم لا يقرقون بين الحق والسمين وبين دي الورم  
ودي الشحم بل عندهم كما ببصاء شحمة وكل سوداء فحبة والواقع  
ليس كذلك فسأل الله تعالى ان يهديهم وارحمهم بالهدى وان يرددهم وايهم  
الى الحق وان يصرف المستقيم (قوله) ما عبدت الشمس و القمر الا  
بالرأي الى آخر كلامه (فيه تحذير) عن اقياس المعرعة بالأي وتشتيع

عن القائلين به والآخرين به وقد تقدم لنا بيان القياس المدوح  
والقياس المدموم فلا تمهل ولا تكثر تهويله وتقريره من ارتكابه ذلك مع عدم  
تحرير المساط بعد مسطرة وثوبها وشأن هذه الطائفة الخاسرة ارتكاب  
ذلك كثيرا نسأل الله تعالى أن يوفقنا وإياهم لاتباع سن الهدى عنه  
وفضله آمين . ( في المجلد الخامس عشر ) من مجلة المنار في صفحة ١٨٣  
الاجتهاد والتقليد ان رعاع الفقهاء وضعوا أصله بخيال إسم ان اسطر  
في مسائل شرع استدت مرقه ونميت مسائله وان اعاد القصوى  
عنده ان يسأل واحد منهم عن مسألة فيقول فيها وجهان او قولان وقال  
الشافعي في التقديم كذا وفي الحيد كذا وقال ابو حنيفة كذا وقال  
مالك كذا ويرى انه علم ارده وتراهم اذا تقدمون في المجتهدين  
ويجادلون الطالبيين ويبحثون على تحصيل الامم الشافعي ولباب المحامي  
وعير ذلك من الكتب المنسوخة حتى اذا وقعت واقعة اكشف الكتاب  
فاذا رأى المسئلة مسطرة حكم بها وان رأى مسئلة اخرى فرعم اها  
تشابهها حكم بحكم تلك المسئلة فله حشوية في شروع كما ان المشبهة حشوية في  
الاصول والعجب انهم لا يفتنون بتصورهم حتى تصبوا القصور الى من  
سبق من الائمة ويقول مضه ما في عداسه يعني مجتهد ويقول آخر ما في امد  
ان شريه مجتهد فانظروا الى قدس هؤلاء في الائمة المبررين وانهم كانوا

يهدمون على مالا علمون فان الأئمة مدارلوا في اقتدار الارض راحمون  
في الفتاوي ويقتولون باحتيادهم مع احتشاف تصديهم كالمعروفين بشر  
مذهب الشافعي كآثي اسحاق وصاحب المذهب واشياحه من ائمة  
المراق كلهم مبرزون مشهورون وكذلك ائمة حراس كالمذهب الحرامين  
واشباحه وتلاميذه كآثي حامد حري و كعبه و خوافي وكذلك  
انبياءهم كمحمد بن يحيى ومن كان في درجته من صاحب مراقي وكلهم  
صبغت فتاويهم وجه الارض مع سريه من فقه شافعي ومن فقه  
فتاويهم رضى ماد كرهه وكذلك الأئمة المشهورون في مذهب مائت  
وإني حنيفة لم يزلون يقتولون ويحبسون في جميع الاقطار والله اكرم  
ذلك مكارمة .

( اقول بحول الله تعالى في شأن هذا القتل ويشاكره في حكم  
ساق من حيث قراره و - كقول محمد بن اركب مورد فطيمه برري  
نصاحبها وتصيح تنقمه بين عقلاء منها لشاعه تقمير تقوله دعاع بمها  
مع - انديمان في حقهم ذلك هم ساذنه بلا داع وهو الاحق بذلك  
او صلب ومها استمراره قولهم اسباب صرفة ونعميت مساه ولا عراه  
في ذلك ادع حاشا انهم يريدون قولهم تنقيد المنطق اندي وحيتته  
البحث في صرق لا تزلان ومساكه فينذ فهد امم الاربعة فينقده .

عظمت تدنك المعاهد عن احد الاحكام بها لعدم اشتغال وعبروا عن  
 تفصيلها بقوله است وعميت ولا حرج في اختار (ومنها) اردواؤه  
 بالامر العظيم بالنسبة لهم وله انما بقوله وان اعادة تقصوى الى قوله  
 ويرى انه علم قوله (يقول) ن من كتاب من شديدا وخاصة قوال  
 اهل المذهب او قوال اهل مذاهب مخالفة يستحق مدحا لا مدح  
 بوقته بانه ارز علم ليس عند غيره من حيث الاحكام تدنك (ومنها)  
 الادعاء عليهم بدعوى باصلة لا يستطيع ان يثبته وبراهم بتدحون  
 في الختم ن ويحدلون المطالبين فغاية ما عندهم رد دعوى مدعي  
 لاجبهم وانس معه من عدم ما يصدق دعوى كجانب اورد على مدعي  
 بوجه وم يكن عدمه ما يصدق دعوى (ومنها) بانه بالامر العظيم  
 بوجهه للفقهاء بقوله ونحشون على تخصيص الاله ناشافى الى قوله  
 حكيم بانه مع ان الله هو شئ هو المقصود من الله حسما  
 ينسب اليه ان شاء الله تعالى بكونه من الله او الساجي عن الحق  
 (ومنها) قوله وان رأى مثله الى قوله حشوة في الاصول وهذه  
 من قس ما قبلها مع قوله جيد في التعبير عنه حسبه (ومنها) ان  
 تدنك لا سبب للمعجب فيه بقوله والمعجب الى قوله  
 ادرهم معقولون حجرهم عن مرتبة الاجتهاد المطلق ومن اعترف

بوصفه ولم يدع ما فوق مقامه كدعوى هذا القائل يمدح ولا يذم  
 خدمه من بهتان فقولهم ما بقي بعد الشافعي مجتهد اجتهاداً مطلقاً يعنون  
 من اصحابه فماذا حق (وصدق) وليس فيه نسبة القصور لمن  
 سبق بل هو اجبار بالواقع وهذا لرجل ومن كان على شاكلته  
 يطلقون كثيراً مادة الاجتهاد ويضطنون بها في كتبهم وفي  
 محاضراتهم ودروسهم ويوهمون بها لضعفاء الدين لاعلم عندهم يميزون  
 به بين انواع المجتهدين (فهاك) انواع المجتهدين على سبيل الاهمال حتى  
 يتبين لك طلال طليقة هؤلاء الغاوين لامة الا لام (انواعه ثلاثة)  
 كما ذكرها الجماعة الاول مجتهد مطلق ووصيفته بذو سعة وطاقتة في  
 استنباط الاحكام الشرعية الكلية من اصولها بيقينية كالكتاب والسنة  
 والامام والحكم بالنسبة له وجوب اجتهاد عليه وحرمة التقليد علامته  
 اميرته الاحاطة باحكام الكتاب والسنة من تاريخ ومدسوخ الخ ومعرفة  
 مواقع الاجماع الا يخرجها والاحاطة بأسرار اللغة العربية والمهارة فيما  
 يحتاج اليه استدلال اهل تمام ما يتعلق به في كتب الأصول وهذا  
 النوع هو الذي عز وجوده بعد استقرار المذهب الاربعة وهو امراد  
 لمن يقول ليس بعد شافعي مجتهد حسن تقدم فلا غبار على قائل ذلك  
 (الثاني) مجتهد مذهب وهذا مرسته قل من مرتبة سابقه الا انه



قريب منه وضيافته بذل وسعه في اخراج المسائل الجريئة اواردة عليه  
من قواعد امامه وله الاستدلال بالحديث على مصها ان لم يمكنه ادراجها  
تحت قواعد ولا يخرجها ذلك عن درجة التقليد وهذا النوع مثل  
ابي يوسف ومحمد بن الحسن من اصحاب ابي حنيفة ومثل اس القاسم  
واشهب من اصحاب مالك ومثل الربيع وبيوطي من اصحاب  
الشافعي ومحمد بن اصحاب احمد رضي الله عنهم اجمعين وعناهم  
(الثالث) مجتهد فتوى وهذا النوع كثير جدا في جميع المذاهب  
الاربعة وضيافته راجع احوال او الاقوال شرح معتبر عنه  
وتحرير اقوال مذهبه بالآيات والاحاديث مثلا لانه يستنبط منها  
احكاما ان هو ممنوع من ذلك لقصور بابه عن ذلك حسبا اذ كره  
لك من نصوص الأئمة اهل الدين على ذلك. ومن اهله الله الاستدلال  
فليس بمقتد ولا كلام لمامه واما من يقول امامي اشافعي ويستنبط  
الاحكام مخالفة مذهبه فهذا رؤف ويرد عليه ما استنبطه ولا يقبل منه  
صرف ولا عدل حيث يمدى طوره وعلامة مجتهد فتوى سعة  
اضلاعه على اقوال مذهبه واحاطته بقواعد المذهب وجودة فطنته  
في ادراك الفتوى من الضعيف الى غير ذلك مما وصفوه به والحكم  
بالنسبة له ومجتهد المذهب وجوب التقليد (ومنها) اتهامه الواقفين

على كلامه انه محقق في كلامه والواقع ليس كذلك حيث ان بين ماهية  
 المعتقد الذي نشأه هو وسبقه غيره من تواردا على ذات واحدة وان  
 يرد به المعتقد المطلق صدقاً غيره وكذا ما علمت سابقاً وفي حكمه  
 مجتهد المذهب وان تواردا على مجتهد اعتنوا فم من احد المذاهب ان تواردا  
 وكتب المذاهب مشحون بذلك ودعواهم عليه قوله وانهم كانوا  
 يقدمون على ما لا يعلمون الى قوله وما ذكره في ذلك مكاره باقية  
 (لاني اقول) يقول انه تعالى ان هذا النقص والافق ومن سار مثل  
 سهرهما ممن يريد ان يصيب الحاية يرتكبون كثيراً من جتهد من غير  
 تمييز بين انواعها كما تقدم ويصممون الى ذات انهم من في الاجتهاد  
 في قرون الاحرة وما زاد المعتقد المطلق من حيث وجوبه بالعمل  
 وانما الحوار الحقيقي ما سئل الى منه وانما نشأوا من كبريتهم عن سهر  
 من سهر من دهر حكمة في لا ياتون فيها وهي دعوى الاجتهاد  
 والاسـلاـلـان لا تقلد لا يكره ان يصادر مجتهداً لغيره في صدر بينهما  
 وامالوا سـتـوا على نقد واقتر في قصة سهر حكم الله لا يمكن  
 العبر ان يرد عليهم حصانهم من انهم المذهب فيضطرون للرجوع  
 عن الخطأ او يقيم عليهم كبر في الحق والاطل من انهم اني جعلها  
 رشيد رضا صاحب المسـمع من جري بينه وبينه كلام في مسألة في حر

ورقة من احمد الرابع عشر وختمها بقوله فعليه ان يمدد من يدع نص  
الكتاب والسنة اذ هو احق ان يمدد (اقول) يحق لي ان اتش بقول  
افعال.

انما هرت حتى بدما من هرها كلالها وحتى ساسها كل مصد  
واحد قوى سدي ان فيه المذهب بافقون على مقاله ما لكية  
في شأن مقدر قال علامة حتى في حاشيته على احوال من قول لا مبر  
في نفس المستفي مقدر اذ حظ في فتوه بال لانه لا يجوز له ان يشي  
بريه ويحاجب نص الرواية او يفسد على اصل ثابت كالكتاب و  
اسنة والاجماع و هذا لا يكون الا بامره مصد واما اخراج  
حاشية من مصدس كليه او اخلق مسئلة صغيرة مما نسب عليه التحدث  
بعد الاعتلاء المقدر على ما حده وها او يخرج قول من افواه الامم في  
مسئله شبيهة على قوله في مسئلة اخرى تالها ولم يختلف قوله في بعد  
اعتلاءه على مدرك فلا يتسع على المقدر كما قال ابن سرورق وفي بوارل  
جائر المعيار للو شرعي من جواب مؤلفه رد على الامام بقبي لما  
استدل على عدم جوار تعطية النساء في النكاح بحديث قوله صلى الله  
عليه وسلم كل عمل ليس عليه عملنا فهو رد ما نصه نص الائمة المحققون  
من علمائنا رضي الله عنهم وارضاهم على ان المقدر احرف مثلي ومثلي

من اشتملت عليه هذه الاوصاف واكبر منا طبقة واعلى منزلة واصول  
يدأمنوع من الاستدلال بالحدث وقول اصحابه رضي الله عنهم ان  
ذلك عنده من الاوليات قالوا وانما يستعظم عدم استدلال المتقدمين  
ويشيع القول فيه الجهل حتى قل ان اكثر من حيران على تجميع اجماع  
الائمة وقل علامة كنور في حاشيته على شيخ عبد الباقي الرقان  
رحمه الله تعالى ورحمهما به عند قول حليل رحمه الله تعالى فحكم قن  
معه (فت) قول الباب لا يحكم الاثني عشر المذهب (قال، اردي)  
رحمه الله تعالى ليست ممن يحمل الناس على غير المعروف اشهور من  
مذهب مالك واصحابه لان الودع قل وانجده على النيات كذلك  
وكثر شهوات وكثر من يدعي العلم وتجاوز على امتوى ولو  
فتح لهم باب مخالفة المذهب لاسع الخرق على راقع وهتكوا حجاب  
هيبة المذهب وهو من المصداق التي لاحكامها الله الله شيخ او  
اسحاق الشافعي في الموافقات ثم قال ما طر كيف يستعز وهو المتفق  
على امامته الفتوى بغير مشهور اشدع ولا يعز ما عرفت منه بناء على  
قاعدة مصلحة ضرورة اذ قل الودع والديعة في كثير ممن ينتصب  
ليث العلوم والفتوى ولو فتح لهم باب لانسحت عرا المذهب من  
جميع عرا المذاهب لان ما وجب للشيء وجب مثله اهود كر ابن

فرحون ان المازري بلغ درجة الاجتهاد وما افنى قط مير المشهور وعاش ٨٣ سنة ا هـ وكذا وصفه بلوغ درجة الاجتهاد تليذه بالاحارة ابو الفضل القاضي عياض في كتاب اعيان ا هـ وقد توفي المازري رحمه الله تعالى سنة ٥٢٦ هـ .

اقول والله تعالى استعين اذا كنت انا اطر في كلامه هذا الامام وفي زمن مقامه لهذا الكلام وفي وصف ابيه وذكره وكنت ذا صيرة ودين حاي من اتعصب لزيد او عمرو وطارت الى رما و ما عليه ابيه والمدة تساو من وفاة المازري رحمه الله تعالى ٨١٨ سنة لو سمعت اهل رما سابقين واشيع مما وصف به المازري رحمه الله تعالى اهل زمانه ولم يحل لهم الفتوى غير انهم يوردوا نظرا ما احي بين مقدمه وبين مقام من يأمر الناس بالاجتهاد المؤدي في رما الى نقص قواعد ادي من اصحه مصادرا عن نقص عرا مذهب وان كانت عرا المذهب دينا لو امكنتم نظرك حق الامعان ووجدت من يأمر صغار عقيمة بالاجتهاد بل سري ذلك الى العامة فلا يتكلم احد الا بقوله قال الله في كتابه وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وكون الآية او الحديث في جهة ومقصده الذي يستل عليه في جهة اخرى لا ذكرت ككتك اسيمه ان هؤلاء اعداء الدين واهله نسا الله تعالى ان يحفظ علينا ديننا معه

تعالى (فان قلت) ان لا تنادى شيخ محمد عبده الكرمي قول اندي  
قلته في شأن ملقد وتوعده بالحق حاشا له مصير يوم قيامه بقوة في نفس  
جبره فيقول نعم في صفحة ٨٩ ثم من علماء المتدين في اندرون الوسط  
من جبن قول المتشي لعمري بحالة دليل مع قولهم به لو بلغه الحديث  
فلمن به كان كذا ان تراولى ثم حلف حلف اريق في التقييد فعموا هل  
الناس من احد اى حكم من كتاب ام السنة وعدوا من يحاول فهمها  
رائعا وهذا به خذلان وعداوة الدين وقول تبعمم الناس في ذلك  
وكالوا لهم اذا من دور به وسبوا من بعض كما اخبر الله  
(اقول) ان كلامه دا وارته وقائته ثم تقدم ادركت دويته  
وحكمت عنه ، صدق وهو انه ع و ، بين واهده ان كست دا صيرة  
ولا تخن في انه لومة لائم ومع ذلك هو باع لاس حرم فلا مول  
عليه ولا على من وافقها في هذا المذهب الفاسد والشيخ لا يسلم له  
اهل عصره في كل ما يدعيه واعا تبعته ثم دمة سقوا من عين واحدة  
وساكو احريقا عبر صديق ائتماعه فذكا وافي تمسك كلام الله وفي سنة  
رسول الله صلى الله عليه وسلم على لاسون حديد ائتماع المؤيد  
باتحسين اعقلى وبالألآب الكشافية فكشف ذلك معصاء عنهم حوا  
ما حرم كتبنا وسنة واحدا حسنا يدكر مكنه ان شاء الله تعالى

وكتبوا على فقهاء المسلمين كقول صاحب السارية يرد نص من الأدلة  
الارادة على تحريم ذاب الهوى واعضاء منها ورددوا ان يحجب تعظيمه  
شربا وعصوا من لا يستحق تعظيمه عرف ذلك منهم من خاطهم  
وكانوا دين (واقول ايضا) اما على ما عقيد من ان أحد الاحكام  
من الأدلة الشرعية واثموا بانعاقاق ائمة خوفا صلاية في نفسه  
واصلاية معهم فقيمهم على قولهم من كان ذنبا وكان يحجب عقاب  
الله تعالى وحالهم في ذلك من له حصه نساء وبرى ان لاجتهاد  
ممكنا لكل احد من اجتهاد رجال ونحن رجال بل نحن اولى  
منهم بالاجتهاد من حيث يسر الله ومما عهد الله في حق  
دوره واشتد الناس وخوف الله تعالى وبعث النبي الذي احذروه  
عن الله وسروا على تحصيله الى ان اهلهم الله على وجعهم قدوة  
لغيرهم فاعلموا بهم احكامهم وما اهل الدعوى اما انهم فميتشفوا  
شيئا من ذات واتهم واستغفروا الشيطان ورياء لهم فوسمهم  
الخاصم فرأوا على حقنا والحق باصلا وتفرقوا في اهداهم وخشوا في  
كتب الله انهم عن فهمه لا صرنا واووه تاوان عساين المصلين  
كاستداهم في مسئلة حل الميتة واحتملها ليس البر بيطلة وتحليل الربا وشرب  
هذه المسائل الثلاث على صفحات الخرائد قال العلامة ابراهيم

السنودي المنصوري في رسالته السيد ( سيف أهل العدل على بحر  
من مارعوا في دمنا في تحريم ربا نصل ) في صحة ارجع بعد ان  
تكلم مع الجماعة لدى يحسب لول اراد انقول بتجديد بعض انواع الربا  
واكن مباحثهم لازت عفيفة ولم يحسر واحد منهم على بت بالحكم  
بحاقه ان يرى بالكمزقهم في خطتهم بمحور حون لموضوع حوما  
ولا يجزئونه بحاقه مع ان المتصور له الشيخ محمد بنده تقامهم في هذا  
ليس وافتي على قاعدة ان الله اراد به اسير لا نعر وان مؤدة  
غير الزاد ان لما المحرم ربا هو محرم قابول والمحبوب جديده امر  
والشيخ محمد بنده بنفع كلامه مريدين ويترك كلامه في العبد وكلام  
رسوله الامين ما كروسة الشيطان وفي هي حالة من احوال نفس  
وامكر خير دين وقال هي امك وب وانكر كوز حرات اعلم  
بمع اسرفين وقال حرايه مصادره كوكبين في مسيرها وذلك كله  
تابع فيه غير المسلمين وربما حمل الآيات مريجة في معناها على غير  
معناها موافق بذات قول الكافرين والشيء لما قلته ما كتبه العلامة  
الشيخ يوسف المدجوي من هبة كبار العلماء بالارهر ٢٩ جمادى اشابة  
سنة ١٣٤٨ مخاطبا به الشيخ الكوثري والشيخ القدسي وفي الاستناد  
الامام الشيخ محمد بنده فهو عي عن اشاء والاصراء اكثر من الاسهاب



والإصابة وقد رأينا في حاشية المفيد العضدية يساق عبد الحكيم  
فيكاد يسبقه ولكن ما نعت له وقد ترى تلك القرية العقلية العسفية كيف  
يسير وراء كل دعوى من الأوربيين فبردد صوته بلا نقد ولا تمحيص  
وقد يكون ذلك عذري في محل الظن والاعتقاد أو اعراض وتقدير  
وربما أول له الآلات صريحة والسبب الصحيحة قبل أن يقام عليه  
برهان وبدرج من الاستعداد وأمرى أن هذا مثل ضعف  
الإنسان أكبر تمثيل ونحو أن القلوب يدر سمعهم من أصابعهم من  
وان الإنسان حتى صميما ولا داعي لأن سمع في بيان تلك الآراء  
في المار منها شيء كثير اهـ.

(اقول) ما كان يسمى للعلامة المدحوي أن يسمه بقوة الاستاد  
الامام وهو هذه الحالة. اقول. وهاجته بزما اتباع السواد الأعظم  
ومن شد شد إلى السار

وهل اما الامن غزية ان غوب عوت وان ترشد عرية ارشد  
وقال آخر

ما آباؤنا نامن منه عيب التلاني قد مهدوا الحجورا  
ولا تعترض عينا ايها الماضر بان هذه صفة الكفر المتقديس انبارل  
في حقهم قوله تعالى ( اما وجدنا آباءنا على امة وانا على اثارهم مقتدون )

لاهم انعموهم برحمه صبور الحق لهم من غير رهان ونحن انعمهم مع  
 البرهان السامع الذي لا يخفى الاعلى اعلى ابصر وابصيرة وحاصل  
 ما في مقام ان عمدة هذه الطائفة الميمنة للاجتهاد من غير شرط من  
 شروطه هو ان حرم وكان آية في اعم الكس به نزاع اخرته عن رتبة  
 تكاملهم وكاد مذهب الظاهري ينتشر في المغرب بواسطة امير ذلك  
 الاقلمه امي الاندلس بولا رجل كالملازمة الجاهلي قبيضهم الله تعالى  
 لدين الحق ينشرون به عرب امين واحد انبطلت واول الجاهليين  
 فادحوا شكوك ذلك الامير وهدمه فيه وادلوها حق ليتبين الذي  
 عليه عصاه الملائكة واستب الامر على ذلك واحمد الله رب العالمين  
 كتب بعض الاصول عند عبارنا سابقة وصرفت الى زمانها وما عليه  
 اهمه عند احتكام على كلام المدبري ما نصه بوالرؤ رحمة الله تعالى اهل  
 زمان سنة ١٣٤٣ ق. كل - شيته - سابقة في - به على بتلك حجب مذهب  
 او مذاهب ان حجب هيبه لاسلام كاه وعندهم تحسب في ذلك  
 لا توقف على فتوى اذ ليس عرس هؤلاء الذين اضلهم الله على علم  
 في تاهلهم كل ضال الاجتهاد اطلق الذي ليس من معداته الا  
 انشددوا وآلة لوزير

من آله اندست اعطوا نوري سوي تحريك الحينة في حال ابتداء

فمؤ الودير ولا ارد تشده مثل العروض له بحر بلا ماء  
ان يجملوا الناس في مثل الدين من كل صيق فرحا لو فرص  
انه تعالى اتى لهم في ذلك حرجا بل مردهم فتح باب للعامة كي تدخل  
مه الخاصة فهم يحسون تحت الرعوه وفيما يحاولونه لصوص وقصينهم  
من العام المراد به الخصوص فاذا نكروا من ادخول انتظمت عنهم  
الاسن فساع لهم حينئذ تعديل هذا الدين الذي اعمل عليه  
الاقدمون ويزيدون عنه هذا الاستعداد الذي جمعه فيه رب العباد على  
حسب ما يزعمون الخائل بينهم بين ما يشعرون وينسجون ادراك في  
حرية ويحصل التساوي مع جميع الاديان ذكر اسمهم واسمهم في كل  
حرية ويتجه ددك حتى غير الله الدين عنده عليهم ايعون  
وزات عنه صيغة الطراز الاول الثاني عن الحصار وماشا كل هدامن  
سماجة العبارة فيصبحوا بذلك ان تقدم ومدنيه ومدشاهدا كلة الاده  
الاسمية حيث م ستمصفوا الا الدين كانه ما كان الا اهلك به هم الاولين  
واتبعهم الا حرين هيات هيات احياء كأموات

فما تال بفر السيف معه ولا ترد صدور الخيل ما كنت  
ولست تلك الاديان كل خيبت نفس من الحن والاس  
ولعلمها مسيحية لاسهم يقولون مادام هذا كتاب واستاد هذا الدين

به بين اظهرهم لا تسمون نومة هبة ولكن اولئك عنها مبعدون  
وحيل بينهم وبين ما يشتهون .

فيادارها بالغيف ان مرارها قريب وسكن دور ذلك هوال  
قال تعالى ( يا ايها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل ) فله يحمل حمطه  
هؤلاء اربعاع كما وكل حمطه انوراة رؤس ذوى هلع واطماع حيث  
قال تعالى ( يا ايها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل ) فله يحمل حمطه  
ويدلوه ولست ارى هؤلاء مثالا الا اشراء الذين يتبعهم الغاوون  
الذين هم في كل واديهيمون واهم يقولون ما لا يفعلون عى اهم  
ما تركوا من تقاليدهم شيئا الا ما كان محمودا وسواء في ذلك صغيرهم  
وكبيرهم اشد ودكرهم ولولا حشية تطويل لد كرت بث منها كثيرا  
مع لتعصيل ولكن لاشبههم تركها ولا يحلومها قفروا واحتلفت  
فروعها لا تختلف اصولها ولم يكنف من قديم في حشمة بشفة على اصل  
ما عيه من سوع فيه بالشاف القبائح وشرة وفصاح وسرب هذه  
انتمايد حتى نعد الاسلام ومصاديقه انطلا .

بالصالح ما يختص به فكيك بالاجاد حيث به امير  
والعلماء انهم يكن عصره بحري في تعاييه على الطريقة الاوروية  
او الامريكانية لم يكن من ذوي المدة سية تسليم من يده الهدى

(من يهد الله فهو المهتدي ومن يضال قلن تجد له وليا مرشدا)  
 ها جئت الاله على مريض      بعثت به الى عيسى صيبا  
 فعلى العاقب ان يرى نفسه من عناء تعب القاب في استصلاحهم  
 وان عاء ان تنهجه جهلا      ويحب جهلا انه منكم اعلم  
 متى يبعث اليديان يوما تمامه      اذا كنت تسيه غيرك بهم  
 وحكما هذا انما هو على المجموع لا اجمع اذا خير لا يتفجع من  
 هذه الامة او يختتم مقالة هذا ما صل بكل نقص الالم شاشي  
 الصحيح واحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله  
 واشكر له تعالى على ما من به علينا ونأه تعالى دوام النعمة والعافية  
 لنا ولاخواننا في الله تعالى والمسلمين وصلى الله تعالى على سيدنا محمد  
 وعلى آله وصحبه وعلى من تبعهم باحسان الى يوم الدين وكان هراج  
 من تبييض النقص ليلة الاثنين الموقية بمشرين من شهر رمضان المعظم  
 من سنة اربع وخمسين وثلاثمائة وثلث من هجرة سيدنا لاوين والآخريين  
 عليه افضل الصلوات من رب العالمين

# فهرس الكتاب

صحيحة

- ١ خطبة الكتاب
- ٢ بحث في مهرب
- ٣ بحث في حذره الاسلام في مكتب ونقصه
- ١٠ بحث في تكلمه على المؤلفين ومن معهم ونقصه
- ١١ بحث في دعواه التساوي في الفصيلة بين افراد المسلمين ونقصه
- ١٢ بحث في دعواه ان محمد صلى الله عليه وسلم يسمى اماً لامة ونقصه
- ١٤ بحث في دعواه ان ارد مكتب لا عبر اذا حصل خلاف ونقصه
- ١٦ بحث في «وييه» مكتب في قوله تعالى ما فرصاني مكتب على القرآن ونقصه
- ٢٠ بحث في دعواه عدم الخصوصية لآل البيت ونقصه
- ٢٣ بحث في قصره اهل البيت في الآية على الارواح ونقصه

صحيحة

- ٢٥ مبحث في اعتراضه على السيد الموسوي ونقص اعتراضه
- ٢٨ مبحث في اعتراضه على السيد الموسوي ايضاً ونقص اعتراضه
- ٣١ مبحث فيما نقله عن استاذة واعامه ونقصه
- ٣٤ مبحث في مناقشة صاحب الكشاف ونقصها
- ٣٦ مبحث في مناقشة للسيد الموسوي ايضاً ونقصها
- ٣٧ مبحث في دعواه ان اصدقة لا تحرم على آل البيت ونقصها
- ٤١ مبحث فيما يدرم الشاشاني اد صمم اح
- ٤٢ مبحث فيما نقله عن الحافظ ان عربي مما يريف كلام  
العارفين
- ٤٥ مبحث في تقييده المذاهب الحقة واراد عليه
- ٤٦ كلام ان حرم الادي
- ٤٩ مبحث في مناقشة لرشيد رضا فيما نقله عن اني شامة واقره  
فهو قائل به
- ٧٥ مناقشة رشيد رضا ايضاً
- ٧٨ بيان درجات المتحدين
- ٨١ بيان ما قاله علماء المالكية في بيان وصية المهدي المقلد وصية

صحيفة

المدام كدلت

|    |                                                   |
|----|---------------------------------------------------|
| ٨٢ | بيان ما قاله الامام ايازري في شأن نفوى            |
| ٨٤ | مبحث فيما قاله لشيخ محمد عبده وبيان بعض اوصافه    |
| ٨٦ | بيان ما كتبه الشيخ المدحوي في شأن الشيخ محمد عبده |
| ٨٨ | نقل ما كتبه بعض الافاضل                           |

## بيان الخطأ والصواب

.....

| صحيفة | سطر | خطأ           | صواب                  |
|-------|-----|---------------|-----------------------|
| ٢     | ١٢  | اتيكم         | آتيكم                 |
| ٤     | ١٦  | الافرى بينهما | الافرق فمن فرق بينهما |
| ٨     | ٣   | اتيكم         | آتيكم                 |
| ٨     | ١٠  | قرايته وجدته  | قرآته وجدته           |
| ٨     | ١١  | اتيكم         | آتيكم                 |
| ٩     | ٢   | سميدان جبير   | سميدان جبير           |
| ١٢    | ١١  | الاسويات      | الاسومان              |
| ١٥    | ١١  | فوجد التحريم  | فوجد التحريم          |



| صوت                | خطاً         | سطر | صوت |
|--------------------|--------------|-----|-----|
| فردا ذلك           | فرد ذلك      | ١٤  | ١٥  |
| لا يعلمها          | لا يعلموها   | ١٢  | ١٦  |
| هاشم               | هاشما        | ١١  | ٢٠  |
| دعا                | دعى          | ٧   | ٢٤  |
| نمت                | نمة          | ١٠  | ٢٩  |
| ( قوله )           | ( قول )      | ٢   | ٣٥  |
| نمت                | نمة          | ١١  | ٣٥  |
| لروايت             | والروايت     | ٧   | ٣٦  |
| اثبت               | اثبتت        | ١١  | ٣٦  |
| قل تعالىوا         | تعالىوا      | ٨   | ٣٣  |
| نمت                | نمة          | ١٣  | ٣٧  |
| بالصدقات           | بالصدقات     | ٤   | ٣٨  |
| عسى احدكم ان يكنسي | عسى ان يكنسي | ٤   | ٣٩  |
| من سارية           | ان سارية     | ١٢  | ٣٩  |
| ومساء              | او مساء      | ١٦  | ٤١  |
| الأمورات           | المصورات     | ١   | ٤٢  |
| لكونها             | لكونها       | ٢   | ٤٣  |

| صواب         | خط          | سطر | تصحيفه |
|--------------|-------------|-----|--------|
| أخذ          | أخذ         | ١٧  | ٤٢     |
| ورأوا        | ورؤا        | ٤   | ٤٥     |
| رائعين       | زائعين      | ٣   | ٤٦     |
| وآثرت        | وآثرت       | ٨   | ٤٦     |
| او بين راوي  | وبين الراوي | ١١  | ٤٧     |
| او هذا قياس  | وهذا قياس   | ٩   | ٤٨     |
| بن عمرو      | ابن عمر     | ٨   | ٥٠     |
| ان شاء الله  | انشاء الله  | ١   | ٥٢     |
| عن الصحابي   | عن و صحابي  | ٥   | ٥٦     |
| وبين الصحابي | صحابي       | ٨   | ٥٦     |
| قبل روله     | قل روله     | ١٥  | ٦١     |
| سدا          | لهذا        | ٩   | ٦٢     |
| على مارى     | على مارا    | ١٢  | ٦٤     |
| المحقق       | لنحقق       | ١   | ٧٢     |
| او اكل       | واكل        | ١٠  | ٧٤     |
| صاحب         | وصاحب       | ٣   | ٧٦     |
| لا انه       | لانه        | ٩   | ٧٩     |





LIBRARY  
OF  
PRINCETON UNIVERSITY



32101 072578493

(NEC)  
PJ7852  
.A84  
Z714  
1930z